

妙法莲华经玄义释签辑注 科判

隋天台智者大师 说 隋章安灌顶大师 录 唐荆溪湛然大师 撰科并释签 定海沙门礼贤 会本并辑注
 释道净 整理 20240806 2 稿 微信 qq 973451196 校对 禁止商用篡改 法律责任必究
 表 0-1: (4 表) 科判总表【卷一之一~四】【卷二之一~四】

科判																								
甲一、序分分二【卷一之一】				乙一、总序（表 1-1）				丙一、大师别行经序（表 1-1）																
				乙二、正序玄文分三				丙二、记者所序（表 1-2）																
								丙三、玄文本序（表 1-2）																
甲二、正释五重玄义分二	乙一、通释分七	丙一、标章分五				丁一、标名（表 1-2~3）																		
						丁二、标体（表 1-3）																		
						丁三、标宗（表 1-3~4）																		
						丁四、标用（表 1-4）																		
						丁五、标教【卷一之二】（表 1-4~5）																		
		丙二、引证（表 1-5~6）																						
		丙三、生起（表 1-6）																						
		丙四、开合（表 1-7）																						
		丙五、料简（表 1-7）																						
		丙六、观心（表 1-7~8）																						
	丙七、会异分二【卷一之三】				丁一、对五章（表 1-8）																			
					丁二、解四悉分十				戊一、释名（表 1-8）															
									戊二、辨相（表 1-9~10）															
									戊三、释成（表 1-10）															
									戊四、对谛（表 1-10）															
									戊五、起观教（表 1-10~11）															
									戊六、说默（表 1-12）															
									戊七、用不用【卷一之四】（表 1-12）															
									戊八、明权实（表 1-13）															
									戊九、开显（表 1-13）															
	戊十、通经（表 1-14）																							
乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己一、判通别（表 1-14）																				
				己二、定前后（表 1-15）																				
				己三、出旧解（表 1-15~16）																				
	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二	庚一、借光宅义以显今妙【卷二之一】（表 2-1）																		
						辛一、标（表 2-2）																		
							辛二、释法分三				壬一、广众生法【卷二之二】（表 2-2~5）													
											壬二、广佛法（表 2-6）													
						壬三、广心法（表 2-6）																		
						乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二	癸一、通释（表 2-6~7）													
											庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二				丑一、标章（表 2-8）						
丑二、引证（表 2-8）																								
丑三、生起（表 2-9）																								
乙二、别解分五											丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅一、第一境妙分二	卯一、释诸境分六	辰一、十如境（表 2-9）	
																							辰二、因缘境【卷二之三】（表 2-9~12）	
																							辰三、四谛境（表 2-12~13）	
																							辰四、二谛境【卷二之四】（表 2-14~17）	
																							辰五、三谛境（表 2-18）	
																							辰六、一谛境分二（表 2-18）	
																							己一、别明一谛	
																							己二、通明无谛	

表 0-2: (4 表) 科判总表【卷三之一~四】【卷四之一~四】【卷五之一~四】

全文分二	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二	乙二、别解分五	甲二、正释五重玄义分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅一、第一境妙分二		卯二、论诸境同异【卷三之一】(表 3-1~2)				
											寅二、第二智妙分二	卯一、总论诸智分六			辰一、数(表 3-3)		
															辰二、类(表 3-3)		
															辰三、相【卷三之二】(表 3-3~5)		
															辰四、照(表 3-5~6)		
															辰五、判(表 3-6~7)		
															辰六、开(表 3-7)		
											卯二、对境论智分二		辰一、对五境【卷三之三】(表 3-7~13)				
													辰二、展转相照(表 3-13~14)				
											寅三、第三行妙分二	【卷三之四】(表 3-14)					
卯一、通途增数行(表 3-14)																	
卯二、约教增数行分二	辰一、通约四教明增数相(表 3-15~16)																
	辰二、广明别圆两五行分二	巳一、次第行分五	午一、圣行分三	未一、戒行(表 3-16~18)													
				未二、定行【卷四之一】(表 4-1~5)													
				未三、慧行【卷四之二】(表 4-5~9)													
			午二、梵行(表 4-9)														
			午三、天行(表 4-9)														
			午四、婴儿行(表 4-9~10)														
			午五、病行(表 4-10)														
			巳二、不次第行【卷四之三】(表 4-10~12)														
寅四、第四位妙分六	卯一、小草位(表 4-12~13)																
	卯二、中草位【卷四之四】(表 4-13~15)																
	卯三、上草位(表 4-16)																
	卯四、小树位分二	辰一、明三乘共十地(表 4-16)															
		辰二、简名别义通分二	巳一、就通中菩萨别立忍名而义通(表 4-17)														
			巳二、用别名名别义通(表 4-18)														
	卯五、大树位(表 4-18~19)																
	卯六、一实位分十	辰一、简名义【卷五之一】(表 5-1)															
				辰二、明位数分三	巳一、明数(表 5-1~3)												
					巳二、引证多少(表 5-4)												
		巳三、料简(表 5-5)															
辰三、明断伏【卷五之二】(表 5-5~6)																	
辰四、明功用(表 5-7)																	
辰五、明麤妙(表 5-7)																	
辰六、明位兴(表 5-8)																	
辰七、明位废(表 5-8~9)																	
辰八、开麤显妙(表 5-10)																	
辰九、引经【卷五之三】(表 5-10~11)																	
辰十、妙位始终(表 5-12)																	
寅五、第五三法妙分七					卯一、总明三轨(表 5-13)												
					卯二、历别明三轨(表 5-13~14)												
					卯三、判麤妙【卷五之四】(表 5-15)												
					卯四、开麤显妙(表 5-15)												
					卯五、明始终(表 5-16)												
					卯六、类通三法(表 5-16~19)												
					卯七、悉檀料简(表 5-19)												

表 0-3: (4 表) 科判总表【卷六之一~四】【卷七之一~四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二	戊一、释妙法分四	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅六、第六感应妙分二	卯一、来意【卷六之一】(表 6-1)		
								卯二、开章解释分六	辰一、释感应名(表 6-1)	
									辰二、明相(表 6-2)	
									辰三、明同异(表 6-3)	
									辰四、明相对(表 6-3~4)	
									辰五、明麤妙(表 6-4)	
							辰六、明观心(表 6-4)			
							寅七、第七神通妙分四【卷六之二】		卯一、明次第(表 6-5)	
									卯二、名数(表 6-5)	
									卯三、同异(表 6-5~6)	
									卯四、麤妙(表 6-6~7)	
							寅八、第八说法妙分六	卯一、释法名(表 6-7~9)		
								卯二、分大小(表 6-9~10)		
								卯三、对缘同异【卷六之三】(表 6-10)		
								卯四、判所詮(表 6-10)		
								卯五、明麤妙(表 6-10~11)		
								卯六、明观心(表 6-11)		
							寅九、第九眷属妙分五	卯一、明来意(表 6-11)		
								卯二、明眷属(表 6-12~13)		
								卯三、明麤妙(表 6-13~14)		
卯四、明法门【卷六之四】(表 6-14)										
卯五、辨观心(表 6-14~15)										
寅十、第十利益妙分四	卯一、利益来意(表 6-15)									
	卯二、正说中利益分三	辰一、论远益(表 6-15~19)								
		辰二、论近益【卷七之一】(表 7-1)								
		辰三、论当文益(表 7-2)								
卯三、流通中利益(表 7-2~3)										
卯四、观心中利益(表 7-3)										
丑五、结权实(表 7-3~4)										
丑一、释本迹【卷七之二】(表 7-4~5)										
子二、本门十妙分二	丑二、明十妙分十	寅一、略释十意(表 7-5)								
			寅二、生起次第(表 7-5)							
			寅三、明本迹开合(表 7-6)							
			寅四、引文证成(表 7-6)							
		寅五、广解分十	卯一、本因妙(表 7-6~7)							
			卯二、本果妙(表 7-7)							
			卯三、本国土妙(表 7-7~8)							
			卯四、本感应妙(表 7-8)							
			卯五、本神通妙(表 7-8)							
			卯六、本说法妙(表 7-8~9)							
			卯七、本眷属妙【卷七之三】(表 7-9)							
			卯八、本涅槃妙(表 7-9~10)							
			卯九、本寿命妙(表 7-10)							
			卯十、本利益妙(表 7-10)							
		寅六、三世料简(表 7-10~11)								
		寅七、论麤妙(表 7-11)								
		寅八、结成权实(表 7-12)								
		寅九、利益【卷七之四】(表 7-12)								
寅十、观心(表 7-13)										
壬二、对大料简(表 7-13)										
戊二、释莲华分四	己一、定法譬(表 7-13)			己二、引旧释(表 7-13~14)						
	己三、出经论(表 7-14)			己四、正解释(表 7-14~16)						

表 0-4: (4 表) 科判总表【卷八之一~四】【卷九之一~四】【卷十之一~四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙一、释名分二		丁二、释通名分五		戊一、明无翻【卷八之一】(表 8-1~2)				
					戊二、明有翻(表 8-2)				
					戊三、和融有无(表 8-2)				
					戊四、历法明经(表 8-3~4)				
					戊五、观心明经【卷八之二】(表 8-4~5)				
	丙二、第二辨体分七	丁一、正显经体分四		戊一、出旧解(表 8-5~6)		戊二、论体意(表 8-6)			
				戊三、正明体(表 8-6)		戊四、引文证(表 8-6)			
		丁二、广简伪分六		戊一、就凡简(表 8-7)		戊二、就外简(表 8-7)			
				戊三、就小简(表 8-7)		戊四、就偏简【卷八之三】(表 8-8)			
				戊五、就譬简(表 8-9)		戊六、就悟简(表 8-9)			
		丁三、一法异名分四		戊一、出异名(表 8-10)		戊二、解释(表 8-10~11)			
				戊三、譬显(表 8-11)		戊四、约四随(表 8-11)			
		丁四、入体之门分四	戊一、略示门相【卷八之四】(表 8-11~13)						
			戊二、示入门观分二	己一、略示入门处(表 8-13)					
				己二、略示入门观分四	庚一、藏教(表 8-14~15)				
					庚二、通教(表 8-16)				
					庚三、别教(表 8-16)				
			庚四、圆教分二【卷九之一】						
			辛一、简圆门(表 9-1~3)						
			辛二、明圆观(表 9-3~4)						
		戊三、示麤妙分二【卷九之二】			己一、就能所判麤妙(表 9-5)				
					己二、约诸门判麤妙(表 9-5~6)				
		戊四、示开显(表 9-7)							
		丁五、遍为众经体(表 9-7~8)							
		丁六、遍为诸行体分四(表 9-8)			戊一、诸行同异		戊二、依经修行		
					戊三、麤妙		戊四、开麤		
		丁七、遍为一切法体【卷九之三】(表 9-9)							
	丙三、第三明宗分五		丁一、简宗体(表 9-9~10)			丁二、正明宗(表 9-10)			
			丁三、众经同异(表 9-10)			丁四、明麤妙(表 9-11)			
			丁五、结因果(表 9-11)						
	丙四、第四论用分二	丁一、释名(表 9-12)							
		丁二、开章解释分五	戊一、明力用【卷九之四】(表 9-12)						
			戊二、明同异(表 9-13)						
			戊三、明历别分二		己一、别释迹门(表 9-13~14)				
					己二、别释本门(表 9-14~15)				
			戊四、对四悉檀分二(表 9-15)		己一、迹门		己二、本门		
	戊五、悉檀同异(表 9-16)								
	丙五、第五判教相分五	丁一、大意【卷十之一】(表 10-1~2)							
		丁二、出异(表 10-2~3)							
		丁三、明难分二		戊一、难南三【卷十之二】(表 10-3~5)					
				戊二、难北七(表 10-6~7)					
		丁四、去取(表 10-7~8)							
		丁五、判教分二	戊一、正明大师判教分六	己一、大纲(表 10-8~9)					
				己二、引三文证【卷十之三】(表 10-9~11)					
				己三、五味半满相成(表 10-11)					
				己四、明合不合(表 10-12)					
				己五、通别料简分三		庚一、约通别(表 10-12~13)			
						庚二、益不益(表 10-13)			
						庚三、约诸教【卷十之四】(表 10-13)			
				己六、增数明教分二(表 10-14)		庚一、迹门		庚二、本门	
		戊二、章安杂录分二			己一、杂记异闻(表 10-15~17)				
					己二、述己推师结前生后(表 10-17)				

表 1-1: (16 表)【卷一之一】

科判		正文	
全文分二	甲一、序分二【卷一之一】	乙一、总序	<p>法华私记缘起。沙门灌顶述。</p> <p>大法东渐，僧史所载，诂有几人，不曾听讲，自解佛乘者乎？ 纵令发悟，复能入定，得陀罗尼者不？ 纵具定慧，复帝京弘二法不？ 纵令盛席，谢遣徒众，隐居山谷不？ 纵避世守玄，被征为二国师不？ 纵帝者所尊，太极对御，讲仁王般若不？ 纵正殿宣扬，为主上三礼不？ 纵令万乘屈膝，百高座、百官，称美赞叹，弹指喧殿不？ 纵道俗颀颀，玄悟法华圆意不？ 纵得经意，能无文字，以乐说辩，昼夜流泻不？ 唯我智者，具诸功德！ 幸哉灌顶，昔于建业始听经文，次在江陵奉蒙玄义，晚还台岭仍值鹤林，荆扬往复，途将万里。 前后补接纔闻一遍，非但未闻不闻，亦乃闻者未了，卷舒钻仰，弥觉坚高。 犹恨缘浅，不再不三，咨询无地，如犊思乳。 并复惟念，斯言若坠，将来可悲。 涅槃明若树若石，今经称若田若里，聿遵圣典，书而传之，玄、文各十卷。 或以经论诚言，符此深妙； 或标诸师异解，验彼非圆。后代行者，知甘露门之在兹。</p>
		乙二、正序玄文分三 丙一、大师别行经序	<p>序王。 所言妙者，妙名不可思议也。 所言法者，十界十如权实之法也。 莲华者，譬权实法也。 良以妙法难解，假喻易彰。 况意乃多，略拟前后，合成六也。 一为莲故华，譬为实施权。 文云：“知第一寂灭，以方便力故，虽示种种道，其实为佛乘。” 二华敷譬开权，莲现譬显实。文云：“开方便门，示真实相。” 三华落譬废权，莲成譬立实。文云：“正直舍方便，但说无上道。” 又莲譬于本，华譬于迹。 从本垂迹，迹依于本，文云：“我实成佛来，久远若斯。但教化众生，作如是说：我少出家，得三菩提。” 二华敷譬开迹，莲现譬显本，文云：“一切世间皆谓今始得道，我成佛来无量无边那由他劫。” 三华落譬废迹，莲成譬立本，文云：“诸佛如来法皆如是，为度众生皆实不虚。” 是以先标妙法，次喻莲华。 荡化城之执教，废草庵之滞情；开方便之权门，示真实之妙理； 会众善之小行，归广大之一乘。 上中下根，皆与记莛。 又发众圣之权巧，显本地之幽微。 故增道损生，位邻大觉。 一期化导，事理俱圆，莲华之譬，意在斯矣。 经者，外国称修多罗，圣教之都名。 有翻无翻，事如后释。 记者释曰：盖序王者，叙经玄意。 玄意述于文心，文心莫过迹本。 仰观斯旨，众义泠然。 妙法莲华，即叙名也；示真实之妙理，叙体也； 归广大之一乘，叙宗也；荡化城之执教，叙用也； 一期化圆，叙教也。 六譬，叙迹本也，文略意周矣。</p>

表 1-2: (16 表)【卷一之一】

全文分二	甲一、序分分二	乙二、正序玄文分三	丙二、记者所序	<p>私序王。</p> <p>夫理绝偏圆，寄圆珠而谈理；极非远近，托宝所而论极。极会圆冥，事理俱寂。而不寂者，良由耽无明酒，虽系珠而不觉；迷涅盘道，路弗远而言长。圣主世尊，愍斯倒惑。四华六动，开方便之门；三变千涌，表真实之地。咸令一切，普得见闻。</p> <p>发秘密之奥藏，称之为妙。示权实之正轨，故号为法。指久远之本果，喻之以莲。会不二之圆道，譬之以华。声为佛事，称之为经。圆诠之初，目之为序。序类相从，称之为品。众次之首，名为第一。</p> <p>释曰：谈记是叙名，会冥是叙体，圆珠是叙宗，俱寂是叙用，四华六动是叙教。本迹可知。</p>
			丙三、玄文本序	<p>此妙法莲华经者，本地甚深之奥藏也。文云：“是法不可示，世间相常住。”三世如来之所证得也。</p> <p>文云：“是第一寂灭，于道场知己。”大事因缘，出现于世，始见我身，令入佛慧。为未入者，四十余年，“以异方便，助显第一义”。今“正直舍方便，但说无上道”。</p> <p>所言妙者，褒美不可思议之法也。又妙者，十法界十如之法，此法即妙，此妙即法，无二无别，故言妙也。又妙者，自行权实之法妙也，故举莲华而况之也。又妙者，即迹而本，即本而迹，即非本非迹，或为开废(云云)。又妙者，最胜修多罗甘露之门，故言妙也。</p> <p>释曰：妙无别体，体上褒美者，叙妙名也；妙即法界，法界即妙者，叙体也；自行权实者，叙宗也；本迹六喻者，叙用也；甘露门者，叙教也。</p>
	甲二、正释五重玄义分二	乙一、通释分七		<p>释名第一，辨体第二，明宗第三，论用第四，判教第五。</p> <p>释此五章，有通有别。</p> <p>通是同义，别是异义。</p> <p>如此五章，遍解众经，故言同也。释名名异，乃至判教教异，故言别也。</p> <p>例众经之初，皆安五事，则同义也。如是诠释，我闻人异，一时感应异，佛住处所异，若干人听众异，则别义也。</p> <p>又通者共义，别者各义。</p> <p>如此通别，专在一部。</p> <p>通则七番共解，别则五重各说。</p> <p>例如利钝，须广略二门也。</p> <p>众教通别，今所不论。一经通别，今当辨。</p>
			丙一、标章分五	<p>就通作七番共解。</p> <p>一标章，二引证，三生起，四开合，五料简，六观心，七会异。</p> <p>标章令易忆持，起念心故；引证据佛语，起信心故；生起使不杂乱，起定心故；开合、料简、会异等，起慧心故；观心即闻即行，起精进心故。</p> <p>五心立，成五根，排五障，成五力，乃至入三脱门。</p> <p>略说七重，共意如此。广解五章者，一一广起五心、五根，令开示悟入佛之知见耳。</p> <p>初标五章(云云)。</p> <p>标名为四，一立，二分别，三结，四譬。</p> <p>立名者，原圣建名，盖为开深以进始，咸令视听，俱得见闻，寻途趣远而至于极，故以名名法，施設众生。</p> <p>分别者，但法有麤妙。</p> <p>若隔历三谛，麤法也。圆融三谛，妙法也。</p> <p>此妙谛本有。</p> <p>文云：“是法住法位，世间相常住，唯我知是相，十方佛亦然。”</p> <p>尚非不退菩萨、入证二乘所知，况复人天群萌之类？</p> <p>佛虽知是，不务速说。</p> <p>文云：“我若赞佛乘，众生没在苦，谤法不信故，坠于三恶道。”</p> <p>所以初教建立融不融，小根并不闻；次教建立不融，大根都不用；次教俱建立，以融斥不融，令小根耻不融慕于融；</p>

表 1-3: (16 表)【卷一之一】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙一、通释分七	丙一、标章分五	丁一、标名	<p>次教俱建立，令小根寄融向不融，令大根从不融向于融。</p> <p>虽种种建立，施設众生，但随他意语，非佛本怀，故言不务速说也。</p> <p>今经正直舍不融，但说于融。</p> <p>令一座席同一道味，乃畅如来出世本怀。</p> <p>故建立此经，名之为妙。</p> <p>结者，当知华严兼，三藏但，方等对，般若带。此经无复兼但对带，专是正直无上之道，故称为妙法也。</p> <p>譬莲华者，例有麤妙。</p> <p>云何麤？狂华无果，或一华多果，或多华一果，或一华一果，或前果后华，或前华后果。</p> <p>初喻外道，空修梵行，无所克获；次喻凡夫，供养父母，报在梵天；次喻声闻，种种苦行，止得涅槃；次喻缘觉，一远离行，亦得涅槃；次喻须陀洹，却后修道；次喻菩萨，先籍缘修，生后真修。</p> <p>皆是麤华，不以为喻。</p> <p>莲华多奇。</p> <p>为莲故华，华实具足，可喻即实而权；又华开莲现，可喻即权而实；又华落莲成，莲成亦落，可喻非权非实。</p> <p>如是等种种义便，故以莲华喻于妙法也。</p>
				丁二、标体	<p>体者为四，一释字，二引同，三简非，四结正。</p> <p>体字，训礼。礼，法也。</p> <p>各亲其亲，各子其子，君臣擗节。若无礼者，则非法也。</p> <p>出世法体，亦复如是。</p> <p>善恶、凡圣、菩萨、佛，一切不出法性，正指实相以为正体也。</p> <p>故寿量品云：“不如三界，见于三界，非如非异。”若三界人见三界为异，二乘人见三界为如，菩萨人见三界亦如亦异，佛见三界非如非异，双照如异。</p> <p>今取佛所见，为实相正体也。</p> <p>金刚藏说佛甚微智，辞异意同，其辞曰：“空有、不二、不异、不尽。”</p> <p>空非断无，故言空有；有即是空，空即是有，故言不二；非离空有外别有中道，故言不异；遍一切处，故言不尽。</p> <p>此亦与龙树意同，中论云：“因缘所生法，即空即假即中。”</p> <p>因缘所生法即空者，此非断无也；即假者，不二也；即中者，不异也；因缘所生法者，即遍一切处也。</p> <p>今言实相体，即权而实，离断无谤也；即实而权，离建立谤也；权实即非权实，离异谤也；双照权实，遍一切处，离尽谤也。</p> <p>斯乃总二经之双美，申两论之同致，显二家之悬会，明今经之正体也。</p> <p>私谓：实相之法，横破凡夫之四执，竖破三圣之证得。</p> <p>破凡夫，可解。破圣者，三藏二乘指但空为极，譬颇梨珠，一往似真，再研便伪。</p> <p>身子云：“我等同入法性，失于如来无量知见。”空有之旨，正破此证也。</p> <p>通教人指但空不但空共为极，譬杂色裹珠，光随色变。</p> <p>缘所见之光，亡其本体，逐玄黄之色，堕落二乘。</p> <p>大经云：“声闻之人，但见于空，不见不空。菩萨之人，非但见空，亦见不空。”所见既殊，不二之旨正破此证也。</p> <p>别教人指不但空为极，迥出二边，如云外月；弃边取中，如舍空求空。不异之旨，正破此证。若彼有此无，则正法不遍，不尽之旨亦破此证也。</p> <p>此等皆非佛甚微智，不与金刚藏意同；非佛证得本有常住，不与方便品同；不遍一切处，不与寿量品同。</p> <p>既不会正体，摄属何法？但空是化他之实，但不但是自行化他之实，出二边中是自行之权，并他经所说，非今体也。</p> <p>今经体者，体化他之权实，即是自行之权实，如垢衣内身实是长者。</p> <p>体自行化他之权实，即是自行之权实，如衣内系珠即无价宝也。</p> <p>自行之权，即自行之实，如一切世间治生产业，皆与实相不相违背，一色一香无非中道，况自行之实而非实耶？</p>

表 1-4: (16 表)【卷一之一】【卷一之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七	丙一、标章分五	丁三、标宗	<p>宗者为三，一示，二简，三结。</p> <p>宗者，要也。</p> <p>所谓佛自行因果以为宗也。</p> <p>云何为要？无量众善，言因则摄；无量证得，言果则摄。</p> <p>如提纲维，无目而不动；牵衣一角，无缕而不来。</p> <p>故言宗要。</p> <p>然诸因果，善须明识！尚不取别教因果，况余因果？余因果者，昔三因大异而三果小同；又三因大同而三果小异；又一因迥出，一果不融，因不摄善，果不收德。则非佛自行之因，非佛道场证得之果。</p> <p>又简者，诸经明佛往昔所行因果，悉皆被拂，咸是方便，非今经之宗要。</p> <p>取意为言，因穷久远之实修，果穷久远之实证。如此之因，竖高七种方便，横包十法界法。</p> <p>初修此实相之行，名为佛因；道场所得，名为佛果。但可以智知，不可以言具。略举如此因果，以为宗要耳。</p>
		丁四、标用	<p>用者为三，一示，二简，三益。</p> <p>用者，力用也。</p> <p>三种权实二智，皆是力用。</p> <p>于力用中更分别：自行二智，照理理周，名为力；</p> <p>二种化他二智，鉴机机遍，名为用。</p> <p>只自行二智即是化他二智，化他二智即是自行二智，照理即鉴机，鉴机即照理。</p> <p>如萨婆悉达，弯祖王弓满，名为力；</p> <p>中七铁鼓，贯一铁围山，洞地彻水轮，名为用。</p> <p>诸方便教力用微弱，如凡人弓箭。</p> <p>何者？昔缘禀化他二智，照理不遍，生信不深，除疑不尽。</p> <p>今缘禀自行二智，极佛境界，起法界信，增圆妙道，断根本惑，损变易生。</p> <p>非但生身及生身得忍两种菩萨俱益，法身、法身后心两种菩萨亦俱益。</p> <p>化功广大，利润弘深，盖兹经之力用也。</p>
		丁五、标教【卷一之二】	<p>教相为三。</p> <p>一根性融不融相，二化道始终不始终相，三师弟远近不远近相。</p> <p>教者，圣人被下之言也。相者，分别同异也。</p> <p>云何分别？如日初出，前照高山，厚殖善根，感斯顿说。</p> <p>顿说本不为小，小虽在座，如聋如症。良由小不堪大，亦是大隔于小，此如华严。</p> <p>约法被缘，缘得大益，名顿教相。约说次第，名从牛出乳味相。</p> <p>次照幽谷，浅行偏明，当分渐解，此如三藏。</p> <p>三藏本不为大，大虽在座，多踰婆伽，小所不识。</p> <p>此乃小隔于大，大隐于小。约法被缘，名渐教相。约说次第，名酪味相。</p> <p>次照平地，影临万水，逐器方圆，随波动静。</p> <p>示一佛土，令净秽不同；示现一身，巨细各异；</p> <p>一音说法，随类各解，恐畏欢喜，厌离断疑，神力不共。</p> <p>故见有净秽，闻有褒贬，嗅有薝卜不薝卜，华有着身不着身，慧有若干不若干，此如净名方等。约法被缘，犹是渐教。约说次第，生酥味相。</p> <p>复有义，大人蒙其光用，婴儿丧其精明，夜游者伏匿，作务者兴成。故文云：“但为菩萨说其实事，而不为我说斯真要。”虽三人俱学，二乘取证，具如大品。</p> <p>若约法被缘，犹是渐教。约说次第，名熟酥味相。</p> <p>复有义，日光普照，高下悉均平，土圭测影，不缩不盈。若低头，若小音，若散乱，若微善，皆成佛道。不令有人独得灭度，皆以如来灭度而灭度之，具如今经。</p> <p>若约法被缘，名渐圆教。若说次第，醍醐味相。</p> <p>当知华严之譬，与涅槃义同。</p> <p>三子、三田、三马等譬，皆先菩萨，次及二乘，后则平等凡圣(云云)。</p> <p>问：既以五味分别，那同称渐？答：约渐得明五味耳。</p> <p>又若小不闻大，大一向是顿；若大不用小，小一向是渐；若以大破小，是渐顿并陈；若带小明大，是渐顿相资；若会小归大，是渐顿混合，故无量义云：“渐顿二法、三道、四果不合”，今时则合，即此义也。</p>

表 1-5: (16 表)【卷一之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七	丙一、标章分五	丁五、标教	问：云何相资？答：小闻于大，耻小而慕大，是为顿资小。 佛命善吉转教，大益菩萨，是为渐资顿。 如前分别，但约显露明渐顿五味之相。若论不定，义则不然。 虽高山顿说，不动寂场，而游化鹿苑。 虽说四谛生灭，而不妨不生不灭。虽为菩萨说佛境界，而有二乘智断。 虽五人证果，不妨八万诸天获无生忍。当知即顿而渐，即渐而顿。 大经云：“或时说深，或时说浅”、“应问即遮，应遮即问。” 一时、一说、一念之中，备有不定。 不同旧义，专判一部。 味味中悉如此。 此乃显露不定。 秘密不定，其义不然。 如来于法得最自在，若智若机，若时若处，三密四门，无妨无碍。 此座说顿，十方说渐、说不定，顿座不闻十方，十方不闻顿座； 或十方说顿、说不定，此座说渐。 各各不相知闻，于此是显，于彼是密。 或为一人说顿，或为多人说渐、说不定；或为一人说渐，为多人说顿。 各各不相知，互为显密。 或一座默十方说，十方默一座说，或俱默俱说。 各各不相知，互为显密。 虽复如此，未尽如来于法自在之力。 但可智知，不可言辨。 虽复甚多，亦不出渐、顿、不定、秘密。 今法华是显露，非秘密；是渐顿，非渐渐； 是合，非不合；是酬醒，非四味；是定，非不定。 如此分别，此经与众经相异也。 又异者，余教当机益物，不说如来施化之意。 此经明佛设教元始，巧为众生作顿、渐、不定、显密种子。 中间以顿渐五味，调伏长养而成熟之。 又以顿渐五味，而度脱之。 并脱、并熟、并种，番番不息。 大势威猛，三世益物。 具如信解品中说，与余经异也。 又众经咸云：道树师实智始满，起道树始施权智。 今经明师之权实在道树前，久久已满。 诸经明二乘弟子不得入实智，亦不能施权智。 今经明弟子入实甚久，亦先解行权。 又众经尚不论道树之前师之与弟近近权实，况复远远？ 今经明道树之前权实长远。 补处数世界不知，况其尘数？ 经云：“昔所未曾说，今皆当得闻。” 殷勤称赞，良有以也。 当知此经异诸教也。
	丙二、引证	二引证者，如文殊答问偈云：“我见灯明佛，本光瑞如此，以是知今佛，欲说法华经。”何但二万亿？大通智胜及五佛章中三世佛说，皆名法华也。 文云：“今佛放光明，助发实相义”，又云：“诸法实相义，已为汝等说”，又云：“无量众所尊，为说实相印”，此亦今古同以实相为体也。 文云：“佛当雨法雨，充足求道者。” 即是会三归一之法雨，令求佛道因者充足，乃至一切皆会令充足； 若开近显远之法雨，令求佛道果者充足。 文云：“诸求三乘人，若有疑悔者，佛当为除断，令尽无有余。” 又云：“诸佛法久后，要当说真实。” 即是断三乘、五乘、七方便、九法界等疑，皆令生信，此证经用也。	

表 1-6: (16 表)【卷一之二】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七</p>	<p>丙二、引证</p>	<p>又如来神力品云：“以要言之，如来一切所有之法，如来一切自在神力，如来一切秘要之藏，如来一切甚深之事，皆于此经宣示显说。”</p> <p>一切法者，权实一切法皆摄也，此证经名；一切自在神力者，内用名自在，外用名神力，即证用也；一切秘要之藏者，非器莫授为秘，正体为要，多所含容而无积聚名藏，此证体也；一切甚深之事者，实相名甚深，为实相修因名深因，究竟实相名深果。</p> <p>又法师品云：“若闻此经，乃是善行菩萨之道”，深因也；“求佛道者，咸于我前闻妙法华经一句，乃至一念随喜，我皆与授记。乃至须臾闻之，即得究竟三菩提”，深果，此证宗也。</p> <p>所以引二文者，古佛事定，举要略以释疑；今佛说竟，举要略以付嘱。</p> <p>中间正当机广说，故不引证耳。</p> <p>若引者，开、示、悟、入，即其文也。</p> <p>为大事因缘故，证名；佛之知见，证体；开示悟入，证宗；为令众生，证用；此异余经，证教也。</p> <p>又药王品举十譬叹教，今引其六。</p> <p>大如海，高如山，圆如月，照如日，自在如梵王，极如佛。</p> <p>海是坎德，万流归故，同一咸故。</p> <p>法华亦尔，佛所证得，万善同归，同乘佛乘。江河川流，无此大德。余经亦尔，故法华最大也。</p> <p>山王最高，四宝所成故，纯诸天居故。</p> <p>法华亦尔，在四味教之顶，离四诽谤。开示悟入，纯一根一缘，同一道味，纯是菩萨，无声闻弟子故。</p> <p>月能亏盈故，月渐圆故。</p> <p>法华亦尔，同体权实故，会渐入顿故。</p> <p>灯、炬、星、月，与暗共住，譬诸经存二乘道果，与小并立，日能破暗故。法华破化城、除草庵故。</p> <p>又日映夺星月，令不现故。法华拂迹，除方便故。</p> <p>轮王于四域自在，释王于三十三天自在，大梵于三界自在。</p> <p>诸经或于俗谛自在，或于真谛自在，或于中道自在，但是历别自在，非大自在。今经三谛圆融，最得自在，譬大梵王。</p> <p>余经拔众生出生死，如五佛子于凡夫第一；或拔众生出涅槃，如菩萨居无学上。今经拔出众生，过方便教菩萨上，即成法王，最为第一。</p> <p>引诸譬喻，明教相最大，例知用、宗、体、名，亦大如海，境、智乃至利益，亦大如海。教相如山，在四味教上，用、宗、体、名、境、智、利益亦复如是。</p> <p>教相亏盈，圆满如月，用、宗、体、名、境、智、利益亦复如是。教破化城，用、宗、体、名、境、智、利益亦复如是。教相自在，余亦如是。教相王中王，余亦如是。</p> <p>非但引文证教，余义亦成。</p>
	<p>丙三、生起</p>	<p>三生起者，能生为生，所生为起。</p> <p>前后有次第，麤细不相违。</p> <p>肇云：“名无召物之功，物无应名之实。无名无物，名物安在？”</p> <p>盖第一义中无相意耳。世谛为言，无名无以显法，故初释名；名名于法，法即是体；寻名识体，体非宗不会；</p> <p>会体自行已圆，从体起用，导利含识；利益既多，须分别教相也。</p> <p>神力品中约教次第，一切法本皆佛法，大经云：“一切世谛，若于如来即是第一义谛。众生颠倒，谓非佛法。”</p> <p>今明言示之，故言一切法也；欲说此法，先以神力骇动，故言一切自在神力；既见变通，醒悟渴仰，得为说教，教诠实相，故言秘密之藏也；</p> <p>禀教修行，即有因果，故言甚深之事也；欲分别四义与余经同异，次明教相耳。</p> <p>序品约行次第，初从经卷，若善知识，有所闻见，即闻名也；闻故推理体显；</p> <p>显体须行，行即因果，宗也；行自排惑，亦利众生，是用也；分别同异，教相也。</p> <p>开示悟入亦约行次第，法本无开闭，今呼为方便门开，此闻名也；</p> <p>示真实相，体也；自迷得悟，悟因也，由因故悟果，宗也；</p> <p>悟故深入，亦令他入，用也；分别同异，教也。</p> <p>今之五义，依序品扶行次第也。</p>

表 1-7: (16 表)【卷一之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七	丙四、开合	<p>四开合者。</p> <p>五章共释一经，种种分别，令易解故。</p> <p>凡三种开合，谓五种、十种、譬喻。</p> <p>初释名通论事理，显体专论理，宗、用但论事，教相分别事理。释名通说教行，显体非教非行，宗、用但行，教相但教。释名通说因果，显体非因非果，宗自因果，用教他因果，教相分别上法耳。释名通论自行化他，体非自非他，宗是自行，用是化他，教相分别自他。释名通论说默，体非说非默，宗默，用说，教相分别(云云)。</p> <p>十种者，释名总论三轨，体宗用开对三轨，教相分别三轨。释名总论三道，体宗用开对三道，教相分别三道。乃至第十释名总论三德，体宗用开对三德，教相分别三德(云云)。</p> <p>譬喻者，譬如总名人身，开身则有识、命、暖，分别诸身贵贱贤愚，种种差降。人身譬名，识以譬体，命以譬宗，暖以譬用，分别譬教相(云云)。</p>
	丙五、料简	<p>五料简者，若为莲故华，华果必俱，将不堕因中有果耶？答：因中有果，旧医邪法，已为初教所破，尚非麤权实义，况是妙因妙果，新医真乳法耶？</p> <p>问：华以喻权，权是小乘之法，则不应破于草庵。草庵既破，何得以华喻权？答：小乘是化他之权，是故须破。今明自行之权，故以华喻耳。</p> <p>问：文内从火宅至医子，凡七譬，悉不明莲华，何以取此为题？答：七譬是别，莲华是总，举总摄别，故冠篇首也。</p> <p>问：一切法皆佛法，何意简权取实为体？答：若开权显实，诸法皆体。若废权显实，如前所用。</p> <p>问：何故双用因果为宗？答：由因致果，果为因所办。若从能办，以因为宗；若从所办，以果为宗，二义本是相成，不得单取。又迹本二文，俱说因果故。</p> <p>问：论宗简化他因果，明用俱取自他权实？答：宗论自行，故须简他。用是益他，是故双取。</p> <p>又问：用是化他，亦不须自行权实？答：欲以自利利他故。</p> <p>并：宗亦应然，欲自行化他因果，是故应取他也。答：化他因果不能致佛菩提，是故不取。</p> <p>并：用他权实，亦不能令他至极，亦不应取？答：他宜须此利，是故取也。</p> <p>问：宗用俱明智断，云何分别？答：自行以智德为宗，断德为用。若化他，自行智断俱为宗，化他智断俱为用。</p> <p>问：何故五章，不四不六？答：设作四六，亦复生疑，堕无穷问非也。</p> <p>问：经经各有异意，那得五义共释众经耶？答：若经经别释，但得别不得同。今共论五义，得同不失别。</p>
	丙六、观心	<p>六明观心者，从标章至料简，悉明观心。</p> <p>心如幻焰，但有名字，名之为心。适言其有，不见色质；适言其无，复起虑想。不可以有无思度故，故名心为妙。妙心可轨，称之为法。心法非因非果，能如理观，即办因果，是名莲华。由一心成观，亦转教余心，名之为经。释名竟。</p> <p>心本无名，亦无无名，心名不生，亦复不灭，心即实相。</p> <p>初观为因，观成为果。</p> <p>以观心故，恶觉不起。</p> <p>心数生劳，若同若异，皆被化而转，是为观心标五章竟。</p> <p>观心引证者，释论云：“一阴名色，四阴名名。”心但是名也。大经云：“能观心性，名为上定。上定者，第一义定”，证心是体。大经云：“夫有心者，皆当得三菩提”，心是宗也。遗教云：“制心一处，无事不办”，心是用也。释论云：“三界无别法，唯是一心作。心能地狱，心能天堂，心能凡夫，心能贤圣，觉观心是语本，以心分别于心”，证心是教相也。</p> <p>观心生起者，以心观心；由能观心，有所观境；以观契境故，从心得解脱故；若一心得解脱，能令一切数皆得解脱故；分别心王心数同起偏起等，即是教相故。</p> <p>观心开合者，心是诸法之本，心即总也。别说有三种心，烦恼心是三支，苦果心是七支，业心是二支。苦心即法身，是心体；烦恼心即般若，是心宗；业心即解脱，是心用，即开心为三也。分别十二因缘心生即有六道差降，分别心灭即有四圣高下，是为教相兼于开合也。</p> <p>观心料简者，问：事解已足，何烦观心？答：大论云：“佛为信行人以树为喻，为法行人以身为喻。”今亦如是，为文字人约事解释，为坐禅人作观心解。</p>

表 1-8: (16 表)【卷一之二】【卷一之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七	丙六、观心	<p>又论作四句评：“有慧无多闻，是不知实相，譬如大暗中，有目无所见；多闻无智慧，亦不知实相，譬如大明中，有灯而无照；多闻利智慧，是所说应受；无闻无智慧，是名人身牛。”</p> <p>今使闻慧兼修，义观双举。百论有盲跛之譬，牟子有说行之义。</p> <p>华严云：“譬如贫穷人，日夜数他宝，自无半钱分”，偏闻之失也。</p> <p>下文云：“未得谓得，未证谓证”，偏观之失也。</p> <p>何者？视听驰散，如风中灯，照物不了。</p> <p>但贵耳入口出，都不治心，自是陵人，增见长非，把刃自伤，解牵恶道，由其不习观也。</p> <p>若观心人，谓即心而是，已则均佛，都不寻经论，堕增上慢，此则抱炬自烧，行牵恶道，由不习闻也。</p> <p>若欲免贫穷，当勤三观；欲免上慢，当闻六即。</p> <p>世间相常住，理即也；于诸过去佛，若有闻一句，名字即也；深信随喜，观行即也；六根清净，相似即也；安住实智中，分证即也；唯佛与佛究尽实相，究竟即也。</p> <p>修心内观，则有法财；正信外闻，无复上慢。</p> <p>眼慧明闻，具足利益，何得不观解耶？</p>	
		<p>七会异者，问：佛有所说，依四悉檀，今解五义，与彼会不？</p>	
	丁一、对五章	<p>答：此义今当说，先对五章，次解四悉檀。</p> <p>世界悉檀对释名，名该一部，世界亦冠于三；第一义对体，最分明；为人对宗，宗论因果，为人生善义同；对治对用，用破疑滞，与治病事齐；分别悉檀对教相，教相如后说。</p> <p>问：何不次第？</p> <p>答：悉檀是佛智慧，对利钝缘，则成四种。</p> <p>利人闻世界，解第一义，此对释名、辨体即足。</p> <p>若钝人未悟，更须为人生善、对治破恶，乃入第一义，则具用四也。</p> <p>五重玄义，意兼利钝；四悉檀法，专为钝者。</p> <p>对义是同，次第则异。</p> <p>问：论专释大品，不涉法华，何得指彼悉檀通此五义？</p> <p>中论通申诸经，何意不用？</p> <p>答：释论云：“四悉檀摄八万法藏、十二部经”，法华何得不预耶？</p> <p>中论通申，理宜须用。</p> <p>若具引论，博而未巧，今取论题申于五章：中字申体；观字申宗；论字申用，璎珞云：“破法方便，立法方便，利益众生方便”，论有研核破执，立三宝、四谛，得四沙门果，故知论字申用。</p> <p>中观理不可思议，申妙；观境是权实，申法；观智是因果，申莲华；观诠，申经。论之三字，合四悉檀，以对五义，通申意显。</p> <p>若更以论申余经者，取偈初句申三藏，次句申通，次句申别，次句申圆，法华又为第四句所申也。岂止两论申此五章，五章通申诸经论也。</p>	
	丁二、解四悉分十	戊一、释名	<p>次解四悉檀为十重，一释名，二辨相，三释成，四对谛，五起教观，六说默，七用不用，八权实，九开显，十通经。</p> <p>释名者，悉檀，天竺语。一云此无翻，例如修多罗多含。</p> <p>一云翻为宗、成、墨、印、实、成就究竟等，莫知孰是。</p> <p>地持菩提分品说：“一切行无常，一切行苦，一切法无我，涅槃寂灭，是名四优檀那。”</p> <p>此翻为印，亦翻为宗。印是楷定，不可改易，“佛菩萨具此法，复以传教”，此就教释印；如经“世智所说，有无无二”，此法楷定，以此传授。</p> <p>经“过去寂默诸牟尼尊展转相传”，此就行释印也。</p> <p>经“增上涌出，乃至出第一有”，最上，众共归仰，世间所无，此释宗义。</p> <p>彼明文了义释优檀那，诸师何得用宗、印，翻四悉檀？</p> <p>如此既谬，余翻亦叵信。</p> <p>南岳师例大涅槃，梵汉兼称。</p> <p>悉是此言，檀是梵语；悉之言遍，檀翻为施：佛以四法遍施众生，故言悉檀也。</p>

表 1-9: (16 表)【卷一之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七 丙七、会异分二 丁二、解四悉分十</p>	<p>戊二、辨相</p>	<p>二辨相者，世界如车，轮辐轴辘和合故有车，无别车也。五众和合故有人，无别人也。若无人者，佛是实语人，云何言“我见六道众生”？当知有人。人者，世界故有，非第一义。</p> <p>第一义可是实，余不应实？答：各各实。如如、法性等，世界故无，第一义故有；人等第一义故无，世界故有，有于五阴、十二入、十八界。一切名相隔别，名为世界。</p> <p>外人迷此世界，不达法相，或计无因缘有世界，或计邪因缘有世界。大圣随顺众生所欲乐闻，分别为说正因缘世界法，令得世间正见，是名世界悉檀相。</p> <p>二各各为人悉檀者。</p> <p>大圣观人心而为说法，人心各各不同，于一事中或听或不听。</p> <p>如杂业故，杂生世间，得杂触杂受；更有破群那经，说无人得触，无人得受。为二人疑后世，不信罪福，堕断常中，故作此说。</p> <p>此意旁为破执，正是生信，增长善根，施其善法也。</p> <p>故名各各为人悉檀。</p> <p>三对治悉檀者。</p> <p>有法对治则有，实性则无。</p> <p>对治者，贪欲多教观不净，瞋恚多教修慈心，愚痴多教观因缘。对治恶病，说此法药，遍施众生，故名对治悉檀相也。</p> <p>四第一义悉檀者。</p> <p>有二种，一不可说，二可说。</p> <p>不可说者，即是诸佛、辟支佛、罗汉所得真实法。</p> <p>引偈云：“言论尽竟，心行亦讫，不生不灭，法如涅槃。说诸行处名世界，说不行处名第一义。”</p> <p>二约可说者，一切实、一切不实、一切亦实亦不实、一切非实非不实，皆名诸法之实相。</p> <p>佛于如是等处处经中，说第一义悉檀相。</p> <p>此亦是一家明四门入实之意。</p> <p>故中论云：“为向道人说四句，如快马见鞭影，即入正路。”</p> <p>若闻四句，心生取着，皆是戏论，岂第一义耶？</p> <p>私十五番释其相，令易解。随说事理，闻者适悦，是世界；旧善心生，是为人；新恶除遣，是对治；得悟圣道，是第一义。</p> <p>双说假实是世界，论“轮辐轴辘故有车，五阴和合故有人”；单说假人即为人，论“或说有人，或说无人”；单说实法即对治，论“对治则有，实性则无”；双非假实即第一义，论“言语道断，心行亦讫(云云)”。</p> <p>因缘和合有善人恶人之异是世界，善缘和合有善人是为人，恶缘和合有恶人是对治，双非善恶是第一义。</p> <p>五阴实法隔历是世界，从善五阴生善五阴是为人，以善五阴破恶五阴是对治，无漏五阴是第一义。</p> <p>善法恶法异是世界，说今善法生后善法是为人，以今善法破今恶法是对治，非善非恶是第一义。</p> <p>问曰：人通善恶，何得言生善是为人？答：善业为人所乘，令生其善，故言为人。</p> <p>问：为人生善，只应生善，那复断恶？</p> <p>答：为人者，生善是旧是正，断恶是旁是新。</p> <p>治中，治恶是旧是正，生善是新是旁(云云)。</p> <p>三世隔别是世界，来世是为人，现世是对治，非三世是第一义。</p> <p>四善根，内外凡隔别，是世界；暖、顶是为人；总别念处是对治；世第一法近真，是第一义。</p> <p>见道、修道异是世界，见道是为人，修道是对治，无学道是第一义。</p> <p>非学非无学是世界，见学是为人，修学是对治，无学是第一义。</p> <p>世界悉檀中有人，为人中有对治，对治中有第一义，第一义中无三悉檀(云云)。</p> <p>一悉檀通有四悉檀，论云：阴入界隔别是世界，因缘和合故有人是为人，正世界破邪世界是对治，闻正世界得悟入是第一义。</p> <p>为人有四者，杂业因缘得杂触杂受是世界，于一事中或听是为人，或不听是对治，无人得触无人得受是第一义。</p>
--	--------------	---

表 1-10: (16 表)【卷一之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七 丙七、会异分二 丁二、解四悉分十	戊二、辨相	<p>对治中有四者，佛三种法治人心病，药病异故是世界，治人是为人，对病是对治，实性则无是第一义。</p> <p>第一义中四者，一切实乃至四句，是世界；佛、支佛心中所得法，岂非理善？是为人；一切语论、一切见、一切着皆可破，一切不能通，第一义能通，是对治；言语道断，法如涅槃，是第一义。</p> <p>又通作者，四悉檀不同，通是世界悉檀也；四悉遍化众生，通是为人；四悉檀皆破邪，通是对治；随闻一种皆能悟道，通是第一义也。</p> <p>别作者，约苦集谛明世界，约道谛能治明为人，约道谛所治明对治，约灭谛明第一义。</p> <p>问：依论解相已足，何用多释？</p> <p>答：论云：“四悉檀摄八万四千法藏”，私约十五法分别何答？</p>
	戊三、释成	<p>三释成者，四悉檀是龙树所说；四随，禅经，佛所说。今以经成论，于义弥明。</p> <p>所谓随乐欲、随便宜、随对治、随第一义。</p> <p>乐欲从因得名，世界从果立称。</p> <p>释论云：“一切善恶，欲为其本。”净名云：“先以欲钩牵，后令入佛道。”</p> <p>佛经举修因之相，论明得果之相，举随乐欲释成世界悉檀也。</p> <p>随便宜者，随行人所宜之法。各各为人者，是化主鉴机，照其可否。</p> <p>论云：“于一事中或听，或不听。”宜，听；不宜，不听。</p> <p>如金师子宜数息，浣衣子宜不净。</p> <p>经举行者之堪宜，论明化主之鉴照，以释成也。</p> <p>余两种，经论名义同(云云)。</p>
	戊四、对谛	<p>四对谛者，直对一番四谛，如前说。</p> <p>广对四种四谛者，四种四谛一一以四悉檀对之。</p> <p>复总对者，生灭四谛对世界，无生四谛对为人，无量四谛对对治，无作四谛对第一义。</p>
	戊五、起观教	<p>五起观教，幽微之理，非观不明；契理之观，非悉檀不起。</p> <p>修从假入空观时。</p> <p>先观正因缘法。</p> <p>此法内外亲疏隔别。</p> <p>若不殷勤乐欲，则所习不成。</p> <p>必须晓夜精勤，欣悦无斁。</p> <p>此即世界悉檀起初观也。</p> <p>若欲观假入空，须识为人便宜。</p> <p>若宜修观，即用择、精进、喜三觉分起之；</p> <p>若宜修止，则用除、舍、定三觉分起之；念通两处。</p> <p>是为随宜，善心则发。</p> <p>若有沈浮之病，须用对治悉檀。</p> <p>若心沈时，念、择、进、喜治之；若心浮时，念、舍、除、定治之。</p> <p>若善用为人，善根则厚；若善用对治，烦恼则薄。</p> <p>于七觉中，随依一觉，恍然如失。</p> <p>即依此觉分研修，能发真明，见第一义。</p> <p>是为用四悉檀起从假入空观，成一切智，发慧眼也。</p> <p>若从空入假观，巧用四悉檀，取道种智、法眼，亦如是。</p> <p>若修中道第一义观，巧用四悉檀，取一切种智、佛眼，亦如是。</p> <p>若一心三观，巧用亦如是。</p> <p>起教者，大论云：“佛常乐默然，不乐说法。”</p> <p>净名亦论杜口，此经云：“不可以言宣。”</p> <p>大经云：“生生不可说，乃至不生不生不可说。”</p> <p>又云：“亦可得说，十因缘法为生作因，亦可得说。”</p> <p>十因缘者，从无明至有，此十成于众生，具四根性，能感如来说四种法。</p> <p>若十因缘所成众生有下品乐欲，能生界内事善，拙度破惑，析法入空。</p> <p>具此因缘者，如来则转生灭四谛法轮，起三藏教也。</p> <p>若十因缘法所成众生有中品乐欲，能生界内理善，巧度破惑，体法入空。</p> <p>具此因缘者，如来则转无生四谛法轮，起通教也。</p>

表 1-11: (16 表)【卷一之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七 丙七、会异分二 丁二、解四悉分十</p>	<p>戊五、起观教</p>	<p>若十因缘所成众生有上品乐欲，能生界外事善，历别破惑，次第入中。具此因缘者，如来则转无量四谛法轮，起别教也。</p> <p>若十因缘所成众生有上上品乐欲，能生界外理善，一破惑一切破惑，圆顿入中。具此因缘者，如来则转无作四谛法轮，起圆教也。</p> <p>复次一一教中各各有十二部经，亦用悉檀起之。</p> <p>若十因缘分所成众生，乐闻正因缘世界事，如来则为直说阴界入等假实之法，是名修多罗；或四五六七八九言偈，重颂世界阴入等事，是名祇夜；或直记众生未来事，乃至记鸽雀成佛等，是名和伽罗那；或孤起偈，说世界阴入等事，是名伽陀；或无人问自说世界事，是名优陀那；或约世界不善事而结禁戒，是名尼陀那；或以譬喻说世界事，是名阿波陀那；或说本昔世界事，是名伊帝目多伽；或说本昔受生事，是名闍陀伽；或说世界广大事，是名毘佛略；或说世界未曾有事，是名阿浮陀达磨；或问难世界事，是名优波提舍。此是世界悉檀，为悦众生故，起十二部经。或作十二种说生众生善，或作十二种说破众生恶，或作十二种说令众生悟，是名四悉檀起三藏十二部经。</p> <p>若十因缘分所成众生，乐闻空者，直为说五阴、十二入、十八界无不即空；或四五六七八九言偈重颂阴界入即空；或说能达阴入界即空者便与授记；或孤然说阴界入即空；或无问自说阴界入即空；或说知阴界入即空名为禁戒；或举如幻如化等喻阴界入即空；或说本昔世间国土即空；或说本生阴界入即空；或说即空广大；或说阴入界即空希有；或难问阴界入即空，是为随乐欲世界悉檀，起通教十二部经。或作十二种说即空生善，或作十二种说即空破恶，或作十二种说即空令悟理，是为四悉檀起通教十二部经也。</p> <p>若有十因缘分所成众生，乐闻一切世界一切阴界入，及不可说世界不可说阴界入等事者，如来即直说一切正世界及阴入等，一切翻覆世界及阴入等，一切仰世界及阴入等，一切倒住世界及阴入等，一切秽国，一切净国，一切凡国，一切圣国，如是等种种世界、不可说世界，种种阴入界、不可说阴入界(云云)；或作四言，乃至九言偈重颂；或孤起偈；或能知国土阴入界者即与记成佛；或能知者即具禁戒；或譬喻说；或说昔国土事；或说昔受生事；或说广大事；或说希有事；或说论议事。</p> <p>如是等十二种说，悦其乐欲，或生其善，或破其恶，或令悟入，是名四悉檀起别教十二部经。</p> <p>若十因缘所成众生，乐闻不可说国土，不可说阴界入，皆是真如实相，即直说一切国土依正即是常寂光，一切阴入即是菩提，离是无菩提；一色一香无非中道，离是无别中道；眼耳鼻舌皆是寂静门，离此无别寂静门。</p> <p>或作偈重颂，或作孤起偈，或作无问自说，或知者与记，或知者具戒，或作譬说，或指昔世界，或指本生，或说广大，或说希有，或作论议，是为赴乐欲世界悉檀起圆教十二部经。</p> <p>或作十二种说生妙善，或作十二种说顿破恶，或作十二种说顿会理，是为四悉檀起圆教十二部经。</p> <p>复次用别圆两种四悉檀说十二部经者，是起华严教也；但用一番四悉檀说十二部经者，是起三藏教也；若用四番四悉檀说十二部经者，是起方等教也；若用三番四悉檀说十二部经者，是起般若教也；若但用一番四悉檀说十二部经者，是起法华教也。</p> <p>大论云：“四悉檀摄十二部经”，其义如是。</p> <p>地持云：“菩萨入摩得勒伽，造不颠倒论，为令正法得久住禅而作论也。”</p> <p>菩萨住是禅，观众生于佛去世后，根缘不同，作论通经。</p> <p>天亲用两番四悉檀，造地论，通华严。</p> <p>舍利弗用初番四悉檀造毘婆沙，五百罗汉造毘婆沙，通三藏，见有得道意也；诃黎跋摩亦用初番四悉檀，造成实论通三藏，见空得道意也；迦旃延亦用初番四悉檀，造毘勒论通三藏，见空有得道意也。</p> <p>龙树用四番四悉檀造中论，三番正通大乘，一番旁通三藏。</p> <p>弥勒用二番四悉檀，造地持，通华严。</p> <p>无着亦用二番四悉檀，造摄大乘。龙树用三番四悉檀，造大智度，通大品。</p> <p>天亲用一番四悉檀通法华。世人传天亲、龙树各作涅槃论，未来此土，准例可知。</p> <p>又五通神仙种种诸论，释天善论，大梵出欲论，皆用初番悉檀方便利益意也。</p> <p>书云：文行诚信，定礼删诗，垂裕后昆，即世界也；</p> <p>官人以德，赏延于世，即为人也；叛而伐之，刑故无小，即对治也；</p> <p>政在清静，道合天心，人王无上，即是世间第一义悉檀也。</p>
--	---------------	--

表 1-12: (16 表)【卷一之三】【卷一之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七</p>	<p>戊六、说默</p>	<p>六起圣说圣默者，思益云：“佛告诸比丘，汝等当行二事，若圣说法，若圣默然。”圣说如上辨。圣默然者，夫四种四谛并是三乘圣人所证之法，非下凡所知，故不可说。假令说之，如为盲人设烛，何益无目者乎？故不可说，名圣默然。</p> <p>华严中，数世界不可说不可说明理极不可说不可说，约无量、无作两番四谛，不生生、不生不生法明不可说不可说，名圣默然。</p> <p>若三藏中，憍陈如比丘最初获得真实之知见，寂然无声字，身子云“吾闻解脱之中无有言说”者，是约生灭四谛生生之法明不可说不可说，名圣默然。</p> <p>净名杜口，大集无言菩萨，不可智知，不可识识，“言语道断，心行亦讫，不生不灭，法如涅槃”，此约四番四谛不可说不可说，名圣默然。</p> <p>若大品，句句悉不可得。不可得者，不可以身得，不可以心得，不可以口得，此约三番四谛生不生、不生生、不生不生法明不可得。</p> <p>不可得故，不可说不可说，名圣默然。</p> <p>此经明“止止不须说，我法妙难思，是法不可示，言辞相寂灭”、“不可以言宣，非思量分别之所能解”，此约无作四谛不生不生法明不可说不可说，故名圣默然。</p> <p>问：为乐他故有圣说法，为自乐故名圣默然，默然则不益他。</p> <p>答：正为自乐，旁亦益他。</p> <p>若人厌文，不好言语，为悦是人，故圣默然；如律中为福他故受供，圣则默然；如肋比丘对破马鸣，是故默然；</p> <p>如佛结跏正念，身心不动，令无量人得悟道迹，是故默然。</p> <p>皆是四悉檀起此默然，利益一切，何谓无益？</p> <p>问：论云：“四悉檀摄八万四千法藏”，其相云何？</p> <p>答：贤劫经云：“从佛初发心去，乃至分舍利，凡三百五十法门；一一门各有六度，合二千一百度；用是度对破四分烦恼，合成八千四百；约一变为十，合八万四千也。”</p> <p>若作八万四千法藏名，是世界悉檀摄；若作八万四千尘劳门名，为人悉檀摄，八万四千三昧、八万四千陀罗尼门亦如是；</p> <p>若作八万四千对治、八万四千空门，对治悉檀摄；若作八万四千诸波罗蜜、八万四千度无极，第一义悉檀摄。</p> <p>又一说：佛地三百五十法门，一一门有十善，合三千五百善；治四分，则一万四千；又治六根，即八万四千也。</p>
<p>丙七、会异分二 丁二、解四悉分十</p>	<p>戊七、用不用【卷一之四】</p>	<p>七明得用不得用者。</p> <p>夫四悉檀，独有如来究竟具得，微妙能用。</p> <p>下地已去得用不同，凡有四句：不得不用、得而不用、不得而用、亦得亦用。</p> <p>凡夫外道，苦集流转，尚不能知四悉檀名字，谁论其得？既其不得，云何能用也？</p> <p>若三藏教二乘，殷勤自行者，知苦、断集、修道、证灭入真，亦名为得；不度众生，故不能用。</p> <p>假令用者，差机不当，故净名诃满愿云：“不知人根，不应说法。无以秽食，置于宝器。”</p> <p>如富楼那九旬化外道，反被蚩笑，文殊暂往，师徒皆伏，此是不知乐欲，不能用世界悉檀也。如身子教二弟子，善根不发，更生邪疑，此不能用为人悉檀也。</p> <p>如五百罗汉为迦絺那说四谛，都无利益，佛为说不净观，即得破恶，此不能用对治悉檀也。</p> <p>如身子不度福增，大医不治，小医拱手，五百皆不度，佛度即得罗汉，此不能用第一义悉檀也。</p> <p>支佛亦然，是名得而不用也。</p> <p>次明三藏教菩萨者，虽知苦集修道，止伏结惑，未有灭证，但得三悉檀。虽未得一，而能用四，所以者何？如病导师，具足船楫，身在此岸而度人彼岸，常以化人为事，自未得度先度人，是为不得而用。</p> <p>通教二乘，体门虽巧，得而不用，与三藏同也。</p> <p>通教菩萨，初心至六地，亦得亦用，用而未巧；七地入假，其用则胜也。</p> <p>若别教十住，但得析法体法两种四悉檀，而未能用；十行方能用；十回向进得相似四悉檀，亦能相似用；登地分真得，亦分真用。</p> <p>圆教五品弟子，未能得用；六根清静，相似得用；初住，分真得用也；唯佛究竟，得究竟用。</p>

表 1-13: (16 表)【卷一之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙一、通释分七 丙七、会异分二 丁二、解四悉分十</p>	<p>戊八、明权实</p>	<p>八明四悉檀权实者。 四谛各辨四悉檀者，此通途说耳。 释论云“诸经多说三悉檀，不说第一义”者，此指三藏。 三藏多说因缘生生事相，灭色取空，少说第一义。 就三藏菩萨，但约三悉檀明四；若就佛，即具四。 虽尔，终是拙度，权逗小机也。 若通教四谛明四悉檀，体法即真，其门则巧。 故释论云：“今欲说第一义悉檀故，说摩诃般若波罗蜜经。” 就佛菩萨，皆得有四。 而约方便真谛以明悉檀，犹属权也。 若别教四谛明四悉檀，约于中道，此意则深。 而犹是历别，别相未融。 教道是权，此则非妙。 今圆教四谛明四悉檀，其相圆融，最实之说。 故四悉檀，是实是妙。 若用此权实约五味教者，乳教则有四权四实，酪教但有四权，生酥则有十二权四实，熟酥则有八权四实，涅槃十二权四实，法华四种俱实(云云)。 问：三藏菩萨虽得四悉檀，望通教但成三悉檀，今通教望别教云何？答：有二义，当通是得四，望别但得三。 问：别教望圆亦尔不？答：不例，圆别证道同故。 并曰：三藏、通教俱证真谛，亦应俱得四？答：三藏真谛虽同，菩萨不断惑故阙一。圆别俱断惑，是故俱四。 又并：三藏、通等，虽四而三，可是权；别教四而不三，应非是权？答：三藏、通教，教证俱是权故，但三无四。别教教道权，证道实，从证则四，从教则权。 又并：证道有四，教道应三？答：若取地前为教道，应如所问(云云)。</p>
	<p>戊九、开显</p>	<p>九开权显实者。 一切诸法莫不皆妙，一色一香无非中道，众生情隔于妙耳。 大悲顺物，不与世诤，是故明诸权实不同。 故无量义云：“四十余年，三法、四果、二道不合。” 今开方便门，示真实相，唯以一大事因缘，但说无上道，开佛知见，悉使得入究竟实相。 除灭化城，即是决羴；皆至宝所，即是入妙。 若乳教四妙，与今妙不殊，唯决其四权，入今之妙。是故文云：“菩萨闻是法，疑网皆已除”，即此意也。决酪教四权、生酥十二权、熟酥八权，皆得入妙。故文云：“千二百罗汉，悉亦当作佛”，又云：“决了声闻法，是众经之王，闻已谛思惟，得近无上道。” 方等、般若所论妙者，亦与今妙不殊。开权显实，其意在此。 问曰：决诸权悉檀同成妙第一义，为当不尔？ 答：决权入妙，自在无碍。假令妙第一义不隔于三，三不隔一，一三自在；今且作一种解释也。 若决诸权世界悉檀，为妙世界悉檀者，即是对于释名妙也。 亦是九法界十如是性相之名，同成佛法界性相，摄一切名也。 亦是会天性，定父子，更与作字，名之为儿，我实汝父，汝实我子也。 若决诸权第一义悉檀，为妙第一义悉檀者，即对经体妙也。 即是开佛知见，示真实相，引至宝所也。 若决诸权为人悉檀，为妙为人悉檀者，即是对宗妙也。如此经云：“各赐诸子，等一大车”也。 若决诸权对治悉檀，入妙对治悉檀者，即是对用妙也。 文云：“以此宝珠，用贸所须。”又云：“如此良药，今留在此，可用服之，勿忧不差。” 经云：“正直舍方便，但说无上道”，动执生疑，“佛当为除断，令尽无有余。” 又云：“我已得漏尽，闻亦除忧恼”也。 若是分别诸权四悉檀同异，决入此经妙悉檀中，不复见同异。“昔所未曾说，今皆当得闻”，即是妙不同异，即对教相妙也。 即如文云：“虽示种种道，其实为一乘。”虽分别诸同异，为显不同异，说无分别法也。</p>

表 1-14: (16 表)【卷一之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二	乙一、通释分七	丙七、会异分二	丁二、解四悉分十	戊十、通经	<p>十通经者，问：今以四悉檀通此经，此经何文明四悉檀耶？</p> <p>答：文中处处皆有此意，不能具引，今略引述本两文。</p> <p>方便品云：“知众生诸行，深心之所念，过去所习业，欲性精进力，及诸根利钝，以种种因缘，譬喻亦言辞，随应方便说。”此岂非是四悉檀之语耶？</p> <p>欲者即是乐欲，世界悉檀也；性者是智慧性，为人悉檀也；精进力即是破恶，对治悉檀也；诸根利钝，即是两人得悟不同，即是第一义悉檀也。</p> <p>又寿量品云：“如来明见，无有错谬，以诸众生有种种性、种种欲、种种行、种种忆想分别故，欲令生诸善根，以若干因缘，譬喻言辞，种种说法，所作佛事，未曾暂废。”</p> <p>种种性者，即是为入；种种欲者，即是世界；种种行者，即是对治；种种忆想分别，即是推理，转邪忆想，得见第一义。</p> <p>两处明文，四义具足。而皆言“为众生说法”，岂非四悉檀设教之明证也？</p>
					第二别解五章。
					初释名为四，一判通别，二定前后，三出旧，四正解。
	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己一、判通别

表 1-15: (16 表)【卷一之四】

全文分二 甲二	己二、定前后	<p>二定妙法前后者。 若从义便，应先明法，却论其妙。 下文云：“我法妙难思。” 若从名便，应先妙，次法。 如欲美彼，称为好人。 笃论无人，何所称好？必应先人后好。 今题从名便，故先妙后法；解释义便，故先法后妙。 虽复前后，亦不相乖(云云)。</p>
正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己三、出旧解	<p>三出旧解，旧解甚多，略出四家。道场观云：“应物说三，三非真实，终归其一，谓之无上，无上故妙也。”引经云：“是乘微妙，清净第一，于诸世间，为无有上。”又云：“寄言谈于象外，而其体绝精麤，所以称妙。”又引经：“是法不可示，言辞相寂灭。” 会稽基云：“妙者，表同之称也。昔三因异趣，三果殊别，不得称妙。” 北地师云：“理则非三，三教为麤，非三之旨为妙。”此意同而辞弱。 光宅云云：妙者，一乘因果法也。待昔因果各有三麤，今教因果各有三妙。 昔因果麤者，因体狭，因位下，因用短。 声闻修四谛，支佛修十二因缘，菩萨修六度，三因差别，不得相收，因体是狭。昔第九无碍道中行，名菩萨伏道不断，未出三界，故名因位下。第九无碍止伏四住，不伏无明，故言用短。 是为昔因三义故麤也。 昔果麤者，体狭、位下、用短。 有余无余，众德不备，故言体狭。位在化城，不出变易，故言位下。第九解脱止除四住，不破无明；又八十年寿，前不过恒沙，后不倍上数，是故用短。 是为昔果三义故麤。 今因体广、位高、用长者。 会三为一，收束万善，故言体广。不止界内无碍道中行，出于界外行菩萨道，故言位高。无碍伏惑，不止四住，进伏无明，故用长。 今因三义妙也。 今果三义妙者，体广、位高、用长。 体备万德，众善普会，故言体广。位至宝所，故言位高。断五住惑，神通延寿，利益众生，故言用长。 今果三义故妙。 即是一乘因果之法妙也。 今古诸释，世以光宅为长。观南方释大乘，多承肇什。肇什多附通意，光宅释妙，宁得远乎？今先难光宅，余者望风(云云)。 因体广狭四难者，若谓昔因体狭为麤，指何为昔？若指三藏等可然；若指法华已前皆称为昔，此不应尔。 何者？般若说一切法皆摩诃衍，摩不运载。思益明解诸法相，是菩萨遍行。华严入法界，不动祇洹。净名一念知一切法，是为坐道场。 昔因如此，无所不收，若为是狭？ 若言今因体广，那忽言法华明一乘是了，不明佛性是不了？那复言法华明缘因是满，不明了因是不满？那复言前过恒沙，后倍上数，犹是无常因？既以无常因，那得常果？因果俱无常，此无常人，那见佛性？ 非了义故，体不收行一。非满字故，体不收教一。非常住故，体不收人一。不见佛性故，体不收理一。 当知今因，狭中之狭，狭则是麤；昔体既广，昔还是妙。 此一难已知麤妙，遑复具作后难耳。 因位高下四难者。 般若是无上明呪，无等等明呪，上人应求上法，因教则不下。 大论云：“菩萨出三界外，受法性身，行菩萨行”，因位则不下。净名叹菩萨德，近无等等佛自在慧，十方作魔王者，皆是住不可思议解脱，则因人不下。 净名云：“虽成佛道、转法轮，而行菩萨道”，又云：“诸佛秘藏，无不得入”，则见理不下。 如是因位四一皆高，云何言麤？</p>

表 1-16: (16 表)【卷一之四】

<p>全文分二</p> <p>甲二、正释五重玄义分二</p> <p>乙二、别解分五</p> <p>丙一、释名分二</p> <p>丁一、释别名分二</p> <p>戊一、释妙法分四</p>	<p>己三、出旧解</p>	<p>若言今因位高者，教那忽是第四时？ 位那忽住无碍道伏无明？ 人那忽是生死身，非法性身？ 理那忽无常，不见佛性？ 当知今因皆无四一，其位下而麤；昔因具四一，高而妙。 因用长短四难者。 释论云：“处处说破无明三昧”，是教用长。 是事不知，名为无明，佛一切种智知一切法，明无明无二。 若知无明不可得，亦无无明，是为入不二法门，是则行长。 又一日行般若，如日照世，胜萤火虫。 若人入薈卜林，不嗅余香，谁复乐二乘功德？ 座不须礼，华不着身，皆是阿惟越类，则人用长。 色无边故，般若亦无边，受想行识无边故，般若亦无边，是则理长。 当知昔教、行、人、理俱长，长故是妙。 若谓今因用长，那复言法华是覆相教？ 教则短。行覆相，行则短。覆相不明佛性，理则短。 四一既阙，今短而麤；昔用既长，长则是妙。 果体广狭四难者。 若昔果体是有余无余，不备众德为狭为麤者，此岂然乎？ 般若是佛母，十方佛皆护；净名云：“未曾闻此实相深经。” 当知昔果体备众德也。 若谓今果体广，应备满了，何故复言亦满不满、亦了不了？ 何故复言佛果无常，亦无我乐净等？ 众德缺然，广义安在？ 若体广者，法身应遍一切处，何故复言寿止八十，或七百阿僧祇，灰断入灭，去此不至彼耶？ 若言体广，应备五眼见佛性。 当知今果阙于四一，狭而是麤； 将今望昔，昔还是妙。 果位高下四难者。 今果位若高，设教何得在第五教下？ 行那不出无常？人那不出变易？ 理那不穷秘藏？ 当知今果之位阙四一，皆下皆麤；昔果位具四一，皆高皆妙。 果用长短四难者。 若今果用长，教何不明常住？ 行何不顿破无明？ 人何不即是毘卢遮那？ 理何不即是秘藏？ 当知今果无有妙法，岂非麤耶(云云)？ 而复言神通延寿，是何神通？ 若作意神通，同彼外道。 若无漏神通，同彼小乘。 若实相神通，则非延非不延，能延能不延。 能延何止延寿，而不延眼令见佛性？ 何不延舌说于常住？ 眼不见性，则知非实相神通，非麤何谓？ 前一难已知麤，后难重来耳。 彼作因果六种以判麤妙，又以四一专判妙。 今难其麤皆备四一，则昔麤非麤； 难其妙全无四一，则今妙非妙。 于其一句设四句难，四六二十四耳。 用彼矛盾，自相击故，不盈不缩，应尔许耳。</p>
--	---------------	---

表 2-1: (18 表)【卷二之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二【卷二之一】</p>	<p>庚一、借光宅义以显今妙</p>	<p>四正论今意，为二，先略用彼名显于妙义。 因具三义者，一法界具九法界名体广，九法界即佛法界名位高，十法界即空即假即中名用长。 即一而论三，即三而论一，非各异，亦非横，亦非一，故称妙也。 果体具三义者，体遍一切处，名体广； 久已成佛，久远久远，名位高； 从本垂迹，过、现、未来，三世益物，名用长。 是为因果六义，异于余经，是故称妙。 又乳经一种因果广高长，一种因果狭下短，则一麤一妙(云云)。 酪经唯一种因果狭下短，但麤无妙。 生酥经三种因果狭下短，一种因果广高长，则三麤一妙。 熟酥经二种因果狭下短，一种因果广高长，则二麤一妙。 醍醐经一种因果广高长，但妙无麤。 又醍醐经妙因妙果，与诸经妙因妙果不异，故称为妙也。 复次观心释： 若观己心不具众生心、佛心者，是体狭； 具者，是体广。 若己心不等佛心，是位下； 若等佛心，是位高。 若己心、众生心、佛心，不即空即假即中者，是用短； 即空即假即中者，是用长。 复次于一法界通达十法界六即位者，亦是体广，亦是位高，亦是用长。 初约十法界是显理一，次约五味是约教一，次约观心是约行一，次约六即是约人一。略示妙义竟。 广说者，先法次妙。 南岳师举三种，谓众生法、佛法、心法。 如经“为令众生开示悟入佛之知见”，若众生无佛知见，何所论开？ 当知佛之知见蕴在众生也。 又经“但以父母所生眼”，即肉眼； “彻见内外弥楼山”，即天眼； 洞见诸色而无染着，即慧眼； 见色无错谬，即法眼； “虽未得无漏，而其眼根清净若此”，一眼具诸眼用，即佛眼。 此是今经明众生法妙之文也。 大经云：“学大乘者虽有肉眼，名为佛眼。鹵中鸣胜诸鸟。” 殃掘云：“所谓彼眼根，于诸如来常，具足无减修，了了分明见。乃至意根亦如是。” 大品云：“六自在王，性清净故。” 又云：“一切法趣眼，是趣不过。 眼尚不可得，何况有趣有非趣？ 乃至一切法趣意，亦如是。” 此即诸经明众生法妙也。 佛法妙者，如经：“止止不须说，我法妙难思。” 佛法不出权实，“是法甚深妙，难见难可了，一切众生类，无能知佛者”，即实智妙也； “及佛诸余法，亦无能测者”，即佛权智妙也。 如是二法，“唯佛与佛乃能究尽诸法实相”，是名佛法妙。 心法妙者，如安乐行中，“修摄其心，观一切法不动不退”； 又“一念随喜”等。 普贤观云：“我心自空，罪福无主。观心无心，法不住法”； 又“心纯是法”。 净名云：“观身实相，观佛亦然，诸佛解脱当于众生心行中求。” 华严云：“心佛及众生，是三无差别”、“破心微尘，出大千经卷”，是名心法妙也。</p>
---	----------------------	--------------------	--

表 2-2: (18 表)【卷二之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四		今依三法，更广分别。	
		辛一、标	
		今依三法，更广分别。	
		若广众生法，一往通论诸因果及一切法；若广佛法，此则据果；若广心法，此则据因。	
己四、正解分二 庚二、正释分三	辛二、释法分三 壬一、广众生法	<p>众生法为二，先列法数，次解法相。</p> <p>数者，经论或明一法摄一切法，谓心是，“三界无别法，唯是一心作”；或明二法摄一切法，所谓名色，“一切世间中，但有名与色”；或明三法摄一切法，谓命、识、暖。</p> <p>如是等增数，乃至百千。</p> <p>今经用十法摄一切法，所谓诸法如是相、如是性、如是体、如是力、如是作、如是因、如是缘、如是果、如是报、如是本末究竟等。</p> <p>南岳师读此，文皆云如，故呼为十如也。</p> <p>天台师云：依义读文，凡有三转。</p> <p>一云是相如，是性如，乃至是报如；二云如是相，如是性，乃至如是报；三云相如是，性如是，乃至报如是。若皆称如者，如名不异，即空义也；若作如是相、如是性者，点空相性，名字施設，迥迥不同，即假义也；若作相如是者，如于中道实相之是，即中义也。</p> <p>分别令易解，故明空假中。得意为言，空即假中。</p> <p>约如明空，一空一切空；点如明相，一假一切假；就是论中，一中一切中。</p> <p>非一二三，而一二三，不纵不横，名为实相。</p> <p>唯佛与佛，究竟此法。</p> <p>是十法摄一切法。</p> <p>若依义便，作三意分别；若依读便，当依偈文云：“如是大果报，种种性相义(云云)。”</p> <p>次判权实者，光宅以前五如是为权属凡夫，次四如是为实属圣人，后一如是总结权实。引偈证云：“如是大果报”，大故知是实；“种种性相”，故知是权。</p> <p>今恐不尔，大义有三，大、多、胜。若取大为实者，亦应取多、取胜；种种之名，岂非多义？</p> <p>若言权属凡夫，凡夫何意无实？若实属圣人，圣人何意无权？如此抑没，义不可依。</p> <p>又北地师以前五为权，后五为实。</p> <p>此皆人情耳。</p> <p>今明权实者，以十如是约十法界，谓六道四圣也。</p> <p>皆称法界者，其意有三。</p> <p>十数皆依法界，法界外更无复法，能所合称，故言十法界也。二此十种法，分齐不同，因果隔别，凡圣有异，故加之以界也。三此十皆即法界，摄一切法，一切法趣地狱，是趣不过。当体即理，更无所依，故名法界。乃至佛法界，亦复如是。</p> <p>若十数依法界者，能依从所依，即入空界也；十界界隔者，即假界也；十数皆法界者，即中界也。</p> <p>欲令易解，如此分别。得意为言，空即假中，无一二三，如前(云云)。</p> <p>此一法界具十如是，十法界具百如是；又，一法界具九法界，则有百法界、千如是。</p> <p>束为五差，一恶，二善，三二乘，四菩萨，五佛。</p> <p>判为二法，前四是权法，后一是实法。细论各具权实，且依两义。</p> <p>然此权实不可思议，乃是三世诸佛二智之境。</p> <p>以此为境，何法不收？此境发智，何智不发？</p> <p>故文云“诸法”，诸法者，是所照境广也；“唯佛与佛乃能究尽”者，明能照智深，穷边尽底也。</p> <p>“其智慧门，难解难入”者，叹境妙也；“我所得智慧，微妙最第一”者，叹智与境相称也。</p> <p>方便品长行略说此法，后开示悟入广说此法，火宅譬喻此法，信解领解此法，长者付子此法，药草述成此法，化城引入此法。</p>	

表 2-3: (18 表)【卷二之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三</p>	<p>辛二、释法分三</p>	<p>壬一、广众生法</p>	<p>如是等种种，只名十如权实法耳。 如来洞达，究十法底，尽十法边，明识众生种非种、芽未芽、熟不熟、可度脱不可度脱，如实知之，无有错谬。 殃掘摩罗虽是恶人，实相性熟，实时得度；四禅比丘虽是善人，恶性相熟，即不堪度。 当知众生之法不可思议，虽实而权，虽权而实，实权相即，不相妨碍。 不可以牛羊眼观视众生，不可以凡夫心评量众生。智如如来，乃能评量。何以故？众生法妙故。 次解十如是法，初通解，后别解。 通解者，相以据外，览而可别，名为相；性以据内，自分不改，名为性；主质名为体；功能为力；构造为作；习因为因；助因为缘；习果为果；报果为报；初相为本，后报为末，所归趣处为究竟等(云云)。 若作如义，初后皆空为等；若作性相义，初后相在为等； 若作中义，初后皆实相为等。 今不依此等；三法具足，为究竟等。 夫究竟者，中乃究竟，即是实相为等也。 次别解者，取气类相似，合为四番，初四趣，次人天，次二乘，次菩萨佛也。 初明四趣十法。如是相者，即是恶相，表堕不如意处。 譬人未祸，否色已彰，相师览别，能记凶衰。 恶相若起，远表泥黎。 凡夫不知，二乘髣髴知，菩萨知不深，佛知尽边。 如善相师，洞见始终，故言如是相也。 如是性者，黑自分性也。纯习黑恶，难可改变。 如木有火，遇缘即发。 大经云：“有漏之法，以有生性故，生能生之。” 此恶有四趣生性，故缘能发之。 若泥木像，虽有外相，内无生性，生不能生。 恶性不尔，故言如是性。 如是体者，揽彼摧折麤恶色心，以为体质也； 复次此世先已摧心，来世摧色； 又此世华报亦摧色心，来世果报亦摧色心。 故以被摧色心为体也。 如是力者，恶功用也。 譬如片物，虽未被用，指拟所任，言其有用。 大经云：“作舍取木，不取缕线。作布取缕，不取泥木。” 地狱有登刀上剑之用；饿鬼吞铜噉铁之用； 畜生强者伏弱，鱼鳞相咀，牵车挽重。 皆是恶力用也。 如是作者，构造经营，运动三业，建创诸恶，名之为作。 大经第八云：“譬如世间，为恶行者，名为半人。” 既行恶行，名地狱作也。 如是因者，恶习因也。 自种相生，习续不断，以习发故，为恶易成，故名如是因。 如是缘者，缘助也。 所谓诸恶我我所，所有具度，皆能助成习业。 如水能润种。 故用报因为缘也。 如是果者，习果也。 如多欲人受地狱身，见苦具谓为欲境，便起染爱，谓此为习果也。 如是报者，报果也。 如多欲人在地狱中，趣欲境时，即受铜柱铁床之苦，故名如是报也。 本末究竟等者，即有三义。 本空末亦空，故言等。</p>
---	----------------------------	----------------	----------------	--

表 2-4: (18 表)【卷二之一】

全文分二				又恶果报在本相性中，此末与本等；本相性在恶果报中，此本与末等。若先无后事，相师不应预记；若后无先事，相师不应追记。当知初后相在，此假事论等。
甲二、正释五重玄义分二				中实理心，与佛果无异，一色一香无非中道，此约理论等。以是义故，故言本末究竟等。三义具足，故言等也。
				次辨人天界十法者，但就善乐为语，异于四趣。
				相表清升，性是白法，体是安乐色心，力是堪任善器，作是造止行二善，因是白业，缘是善我我所所有具度，果是任运酬善心生，报是自然受乐，等者如前说(云云)。
				次辨二乘法界十法者，约真无漏。
				相表涅槃，性是非白非黑法，体是五分法身，力能动能出堪任道器，作是精进勤策，因是无漏正智，缘是行行助道，果是四果，二乘既不生，是故无报。
				何故发真是果而不论报？
				无漏法起，酬于习因，得是习果。无漏损生，非牵生法，故无后报。
				三果有报者，残思未断，或七生，或一往来，或色界生，非无漏报也，是故唯九不十。
				若依大乘，此无漏犹名有漏。
				大经云：“福德庄严者，有为有漏，是声闻僧。”既非无漏，不损别惑，犹受变易之生。则无漏为因，无明为缘，生变易土，即有报也。
				次明菩萨佛界十法者，此更细开，有三种菩萨(云云)。
				若六度菩萨，约福德论相、性、体、力，善业为因，烦恼为缘，三十四心断结为果，佛则无报，菩萨即具十也。
				若通教菩萨，约无漏论相、性。六地之前残思受报，六地思尽不受后身，誓扶习生，非实业报，故唯九无十。
				若别教菩萨，约修中道，行次第观，而论十法。此人虽断通惑，自知有生，则具十法(云云)。
				夫生变易，则三种不同。
				一全未断别惑生变易者，即是三藏二乘及通教三乘是也；类如分段博地凡夫不伏见思者(云云)。
				二伏别惑生变易者，即是别教三十心人，习于中道，伏而未断；类如分段小乘方便道也(云云)。
				三者断别惑生变易者，如初地、初住断惑是也；类如初果，虽断见谛，犹有七生，彼亦如是。
				若未断伏生者，用方便行真无漏为因，无明为缘；若伏断者，顺道法爱为因，无明为缘，生变易土(云云)。
				佛界十法者，皆约中道分别也。
				净名云：“一切众生皆菩提相，不可复得”，此即缘因为佛相；性以据内者，“智愿犹在不失”，智即了因为佛性；“自性清净心”，即是正因为佛体，此即三轨也(云云)。
				力者，初发菩提心，超二乘上，名为力；作者，四弘誓愿要期也；
				因即智慧庄严也；缘即福德庄严也；
				果即一念相应，大觉朗然，无上菩提为习果也；
				报即大般涅槃果果断德，禅定三昧一切具足，是报果也。
				本末等者，即相性三谛与究竟三谛无异，故言等也。
				空谛等者，元初众生如，乃至佛如，皆等也；俗谛等者，众生未发心，佛记当作佛，佛既已成佛，说佛本生事，即是初后相在，假等也；
				中等者，凡圣皆实相也。
				就佛界，亦九亦十。
				通途为语，从地地皆有万行福德为因，无明为缘，习果报果，分得十法，无不具足。
				此经云：“得无量无漏清净之果报”，“法王法中，久修梵行，始于今日得其果报”，又云：“久修业所得。”
				大经云：“我今所献食，愿得无上报。”仁王云：“三贤十圣住果报。”
乙二、别解分五	己四、正解分二	辛二、释法分三	壬一、广众生法	
丙一、释名分二	庚二、正释分三			
丁一、释别名分二				
戊一、释妙法分四				

表 2-5: (18 表)【卷二之一】【卷二之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三	壬一、广众生法 辛二、释法分三	<p>摄大乘云“因缘生死、有后生死”，皆是分论果报，果报即是生灭。何者？无明分尽，是故论灭；真明转盛，是故言生。又残无明在，是故言生；一分惑除，是故言灭。大论云：“一人能耘，一人能种。”</p> <p>万行资成如种，智慧破惑如耘。增道损生，意在于此，四十一地皆有十法也。若就妙觉，亦九亦十。何者？中道智慧乃是损生，生既未尽，故有诸地生灭不同。妙觉损生义足，最后那得论报？故云：“唯佛一人居净土，三十生尽等大觉。”无后有生死，烦恼尽故。智德已圆，无复习果。不受后身，故无报果。又约现生后，论九论十(云云)。若按涅槃经文，“愿得无上报”者，即明佛界报无上也。佛报既言无上，佛相性等九法悉皆无上。</p> <p>何者？六道相性全表五住；二乘相性表破四住，全表无明；菩萨相性表次第破五住；佛相性表一切种智净若虚空，不为五住所染，故佛十法最为无上(云云)。</p> <p>复次，六趣相表生死苦，二乘相表涅槃乐，佛界相表非生死非涅槃，中道常乐我净，故言佛界最是无上。</p> <p>复次，四道表恶，人天表善，二乘表无漏善，菩萨佛表非漏非无漏善，故佛界最为无上。</p> <p>复次，六道表诸有因缘生法，二乘表即空，菩萨表即假，佛表即空即假即中，故佛界最为无上。</p> <p>复次，四趣但表恶，不能表善；人天相但表善，亦不能表恶；二乘但表无漏，不兼善恶；佛相兼表一切相，若解佛相，即遍解一切相，是故佛界最为无上。</p> <p>故贤圣集云：“地狱中阴但见地狱，不能知上趣。若天中阴，能知天及下。”其相表之，不名正遍知，佛相表正遍知也。</p> <p>佛智既遍知诸相，而经教应遍说之。</p> <p>若用此法历五味教者，乳教说菩萨界、佛界两性相，或入即假等，或入即中等。入中乃是无上，而带一方便，未全无上。</p> <p>酪教但明二乘相性，得入析空等。尚不明入即空等，况复余耶？故非无上。</p> <p>生酥明四种相性，或入析空等，或入即空等，或入即假等，或入即中等。</p> <p>唯佛相性得入即空即假即中，而带三方便，故非无上。</p> <p>熟酥明三种相性，或入即空，或入即假，或入即中。</p> <p>唯佛性相得入即空即假即中，而带二方便，故非无上。</p> <p>此法华经，明九种性相皆入即空即假即中，汝实我子，我实汝父，一色一味纯是佛法，更无余法，故知佛界最为无上。</p> <p>复次余经所明九性相，不得入佛性相即空即假即中者，此经皆开方便，普令得入；又按其相性，即是即空即假即中，不论引入。</p> <p>是故如来殷勤称叹此法华经最为无上，意在此也。</p> <p>复次百界千法，纵横甚多，以经论偈结之，令其易解。</p> <p>中论偈云：“因缘所生法，我说即是空，亦名为假名，亦名中道义。”</p> <p>六道相性，即是“因缘所生法”也；</p> <p>二乘及通教菩萨等相性，是“我说即是空”；</p> <p>六度、别教菩萨相性，是“亦名为假名”；佛界相性，是“亦名中道义”。</p> <p>结要虽少，摄得前多，义则可见(云云)。</p> <p>又涅槃偈云：“诸行无常，是生灭法，生灭灭已，寂灭为乐。”</p> <p>六道相性，即是诸行；</p> <p>二乘、通教相性，即是无常；别教菩萨相性，即是生灭灭已；</p> <p>佛界相性，即是寂灭为乐。</p> <p>又“生灭灭已，寂灭为乐”，即是别教相性；</p> <p>即于生灭，仍是寂灭，不待灭已方称为乐，是为圆教佛界相性(云云)。</p> <p>又七佛通戒偈云：“诸恶莫作，众善奉行，自净其意，是诸佛教。”</p> <p>四趣相性，即是诸恶；人天相性，即是众善；自净其意，即有析体净意是二乘相性，入假净意是菩萨相性，入中净意是佛界相性(云云)。</p> <p>若能解十相性，与众经、论、律合者，即通达三藏通别，识一切法无有障碍。</p> <p>广明众生法相竟。</p>
---	--------------------	--------------------	---

表 2-6: (18 表)【卷二之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三	辛二、释法分三	壬二、广佛法	<p>二广明佛法者，佛岂有别法？只百界千如是佛境界。</p> <p>唯佛与佛，究竟斯理。</p> <p>如函大，盖亦随大。</p> <p>以无边佛智，照广大佛境，到其源底，名随自意法也；若照九法界性相本末，纤芥不遗，名随他意法。</p> <p>从二法本，垂十界迹，或示己身，或示他身，或说自意语，或说他意语。自意他意不可思议，己身他身微妙寂绝，皆非权非实，而能应于九界之权、一界之实，而于佛法无所损减。诸佛之法，岂不妙耶？</p> <p>是事可知，无劳广说，至方便品中当更明之。</p>
			壬三、广心法	<p>三广释心法者。</p> <p>前所明法，岂得异心？但众生法太广，佛法太高，于初学为难。然“心佛及众生，是三无差别”者，但自观己心则为易。</p> <p>涅槃云：“一切众生具足上定，上定者，谓佛性也。能观心性，名为上定。”</p> <p>上能兼下，即摄得众生法也。</p> <p>华严云：“游心法界如虚空，则知诸佛之境界。”</p> <p>法界，即中也；虚空，即空也；心、佛，即假也。三种具即佛境界也，是为观心仍具佛法。</p> <p>又游心法界者，观根尘相对一念心起，于十界中必属一界。若属一界，即具百界千法，于一念中悉皆备足。此心幻师，于一日夜常造种种众生、种种五阴、种种国土。所谓地狱假、实、国土，乃至佛界假、实、国土。行人当自选择，何道可从。</p> <p>又如虚空者，观心自生心，不须藉缘，藉缘有心，心无生力；心无生力，缘亦无生；心缘各无，合云何有；合尚叵得，离则不生。尚无一生，况有百界千法耶？以心空故，从心所生一切皆空，此空亦空；若空非空，点空设假，假亦非假；无假无空，毕竟清净。</p> <p>又复佛境界者，上等佛法，下等众生法。</p> <p>又心法者，“心佛及众生，是三无差别”，是名心法也。</p> <p>问：一念心云何含受百界千法耶？答：借三种为譬，如止观中说(云云)。</p>
		辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二 癸一、通释	<p>通又为二，一相待，二绝待。</p> <p>此经唯论二妙，更无非绝非待之文。若更作者，绝何惑？显何理？故不更论也。</p> <p>光宅用法华之妙，待前诸教皆麤，巨有所妨，已如前难(云云)。</p> <p>今待麤妙者，待半字为麤，明满字为妙，亦是常无常、大小相待为麤妙也。</p> <p>净名云：“说法不有亦不无，以因缘故诸法生”，即是明满字也。“始坐佛树力降魔，得甘露灭觉道成”，即提昔之半，待出于满也。般若云：“于阎浮提见第二法轮转”，亦是对鹿苑为第一，待般若为第二也。涅槃云：“昔于波罗奈初转法轮，今于尸城复转法轮。”众经皆共以鹿苑为半、为小、为麤，待此明满、大、妙，其义是同。今法华明“昔于波罗奈，转四谛法轮，五众之生灭。今复转最妙，无上之法轮”，此亦待鹿苑为麤，法华为妙。</p> <p>妙义皆同，待麤亦等，文义在此也。</p> <p>问：齐方等来，满理无殊者，悉应称妙？</p> <p>答：今亦不克教定时，那忽云齐方等耶？纵令尔者，别有所以。</p> <p>何者？利根菩萨，于彼入妙，与法华不异。钝根菩萨及二乘人，犹带方便，诸味调伏。</p> <p>方等带生酥论妙以待麤；般若带熟酥论妙以待麤；今经无二味方便，纯真醍醐论妙以待麤。</p> <p>此妙彼妙，妙义无殊，但以带方便、不带方便为异耳。</p> <p>复次三藏但半字生灭门，不能通满理，故名为麤；满字是不生不灭门，能通满理，故名妙。能通满理，复有二种，一带方便通满理，二直显满理。方等、般若带方便通满理，今经直显满理。</p> <p>故中论云：“为钝根弟子说因缘生灭相，为利根弟子说因缘不生不灭相(云云)。”中论偈(云云)。</p>

表 2-7：（18 表）【卷二之二】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四
己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸一、通释	
					若不即空为通真方便，是故言羸；若能即空，是通中方便。通中方便若带即空即假通中者羸，不带空假直通中者妙(云云)。
					问：乳至醍醐，同称为满，是譬云何？
					答：今以譬解，譬如官有三航及以私船，从于此岸，度人彼岸。乳教如大中两航，共度人彼岸；酪教如私船，度人中洲；生酥如四种，小航与私船度人于中洲，两航度人于彼岸；熟酥如三航，一航中洲，二航彼岸；醍醐如大航，度人彼岸。三航同是官物，故俱称为满；私船非官物，是故言半。官物之中，二航小，所容盖寡；大航壮丽，容载倍多，独称为妙。智者以譬喻得解，其譬义如是(云云)。
					二绝待明妙者为四，一随情三假法起，若入真谛，待对即绝。故身子
					二若随理三假，一切世间皆如幻化，即事而真，无有一事而非真者，更待何物为不真耶？望彼三藏，绝还不绝，即事而真，乃是绝待，此通教绝待也。
					三别教若起，望即真之绝，还是世谛。何者？非大涅槃，犹是生死世谛，绝还有待。若入别教中道，待则绝矣。
					四圆教若起，说无分别法，即边而中，无非佛法，亡泯清净。
					岂更佛法待于佛法？如来法界，故出法界外，无复有法可相形比，待谁为羸？形谁得妙？无所可待，亦无所绝，不知何名，强言为绝。
					大经云：“大名不可称量、不可思议，故名为大。”
					“譬如虚空，不因小空，名为大也。”
					“涅槃亦尔，不因小相，名大涅槃。”
					妙亦如是，妙名不可思议，不因于羸而名为妙。
					若谓定有法界广大独绝者，此则大有所有，何谓为绝？
					今法界清净，非见闻觉知，不可说示。
					文云：“止止不须说，我法妙难思。”
					“止止不须说”，即是绝言；“我法妙难思”，即是绝思。
					又云：“是法不可示，言辞相寂灭。”
					亦是绝叹之文。不可以待示，不可以绝示，灭待灭绝，故言寂灭。
					又云：“一切诸法常寂灭相，终归于空。”此空亦空，则无复待绝。
					中论云：“若法为待成，是法还成待，今则无因待，亦无所成法。”
					华首云：“既得无生忍，亦不生无生，无生即无生”，是名绝待。
					降此已外，若更作者，绝何物？显何理？流浪无穷，则堕戏论。
					乃是迷情分别，绝待不绝，非绝非待待于亦待亦绝。言语相逐，永无绝矣。何者？言语从觉观生，心虑不息，语何由绝？
					如痴犬逐块，徒自疲劳，块终不绝。
					若能妙悟寰中，息觉观风，心水澄清，言思皆绝。
					如黠师子，放块逐人。块本既除，块则绝矣。
					妙悟之时，洞知法界外无法。而论绝者，约有门明绝也；是绝亦绝，约空门明绝也。如快马见鞭影，无不得入，是名绝待妙也。
					用是两妙，妙上三法：众生之法亦具二妙，称之为妙；佛法、心法亦具二妙，称之为妙。
					若将上四种绝待约五味经者，乳教两绝，酪教一绝，生酥四绝，熟酥三绝，此经但有一绝。
					若开权绝者，无不入一妙绝也。
					问：何意以绝释妙？答：只唤妙为绝，绝是妙之异名，如世人称绝能耳。
					又妙是能绝，羸是所绝，此妙有绝羸之功，故举绝以名妙。
					如迹中先施方便之教，大教不得起；今大教若起，方便教绝，将所绝以名于妙耳。又迹中大教既起，本地大教不得兴；今本地教兴，迹中大教即绝，绝于迹大，功由本大，将绝迹之大，名于本大，故言绝也。又本大教若兴，观心之妙不得起；今入观妙寂，言语道断，本教即绝，绝由于观，将此绝名，名于观妙，为显此义，故以绝为妙。
					今将迹之绝妙，妙上众生法；将本地之绝妙，妙上佛法；将观心之绝妙，妙上心法。前四绝横约四教，今三绝竖约圆教(云云)。

表 2-8: (18 表) 【卷二之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	<p>别释妙者为三：若鹿苑三麤，鹫头一妙，皆迹中之说，约迹开十重论妙；此妙有迹有本，本据元初，元初本妙，十重论妙；迹本俱是教，依教作观，观复有十重论妙。迹中有众生法妙、佛法妙、心法妙各十重，合三十重，此与众经论妙有同有异；本中三十妙，与众经一向异；此六十重一一复有待妙、绝妙，则有一百二十重。</p> <p>若破麤显妙，即用上相待妙；若开麤显妙，即用上绝待妙(云云)。</p>
			<p>迹中十妙者，一境妙，二智妙，三行妙，四位妙，五三法妙，六感应妙，七神通妙，八说法妙，九眷属妙，十功德利益妙。</p> <p>释十妙为五番，一标章，二引证，三生起，四广解，五结权实。</p>
			<p>标章者，云何境妙？谓十如、因缘、四谛、三谛、二谛、一谛等，是诸佛所师，故称境妙。</p> <p>智妙者，所谓二十智、四菩提智、下、中、上、上上、七权实、五三智、一如实智。以境妙故，智亦随妙；以法常故，诸佛亦常。函盖相称，境智不可思议，故称智妙。</p> <p>行妙者，谓增数行、次第五行、不次第五行。智导行故，故言行妙。</p> <p>位妙者，谓三草位、二木位、一实位。妙行所契，故言位妙。</p> <p>三法妙者，谓总三法、纵三法、横三法、不纵不横三法、类通三法。皆秘密藏，故称为妙。</p> <p>感应妙者，谓四句感应、三十六句感应、二十五感应、别圆感应。水不上升，月不下降，一月一时普现众水。诸佛不来，众生不往，慈善根力见如此事，故名感应妙。</p> <p>神通妙者，谓报通、修通、作意通、体法通、无记化化通。</p> <p>无谋之权，称缘转变，若远若近，若种、若熟、若脱，皆为一乘，故言神通妙。</p> <p>说法妙者，谓说十二部法、小部法、大部法、逗缘法、所詮法、圆妙法。如理圆说，咸令众生开示悟入佛之知见，故言说法妙。</p> <p>眷属妙者，谓业眷属、神通眷属、愿眷属、应眷属、法门眷属。</p> <p>如阴云笼月，群臣豪族前后围遶，故言眷属妙。</p> <p>利益妙者，谓果益、因益、空益、假益、中益、变易益。犹如大海，能受龙雨，故名利益妙。</p>
			<p>丑一、标章</p> <p>丑二、引证</p> <p>二引证者，但引述文，尚不引本文，况引余经耶？</p> <p>文云：“诸法如是相等，唯佛与佛乃能究尽诸法实相”，实相是佛智慧门，门即境也。</p> <p>又云：“甚深微妙法，难见难可了，我及十方佛，乃能知是相”，即境妙也。</p> <p>“我所得智慧，微妙最第一”，又“以此妙慧，求无上道”，“无漏不思议，甚深微妙法，唯我知是相(云云)”，即智妙也。</p> <p>“本从无数佛，具足行诸道，行此诸道已，道场得成果”，又云：“合掌以敬心，欲闻具足道”，又“诸法从本来，常自寂灭相，佛子行道已，来世得作佛”，即行妙。</p> <p>天雨四华，表住行向地。开示悟入，亦是位义。</p> <p>“乘是宝乘，游于四方”，四方是因位；“直至道场”是果位，是名位妙。</p> <p>“佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严”，大乘即真性，定即资成，慧即观照，是为三法妙。</p> <p>“我于三七日中，思惟如是事”，又“我以佛眼观，见六道众生”，又“一切众生皆是吾子”，又“遥见其父踞师子床”，即感应妙也。</p> <p>“今佛世尊入于三昧，是不可思议现希有事”，神通妙也。</p> <p>“如来能种种分别，巧说诸法，言辞柔软，悦可众心。”</p> <p>身子云：“闻佛柔软音，深远甚微妙”，又“其所说法，皆悉到于一切智地”，又“但说无上道”，又“已今当说，最为难信难解”，即说法妙。</p> <p>“但教化菩萨，无声闻弟子”，即眷属妙。</p> <p>“现在未来，若闻一句一偈，皆与三菩提记”，又“须臾闻者，即得究竟三菩提”，又“若以小乘化，我即堕慳贪，此事为不可”，又“终不令一人独得灭度，皆以如来灭度而灭度之”，即利益妙也。</p>

表 2-9: (18 表)【卷二之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑三、生起		<p>三生起者，实相之境，非佛天人所作，本自有之，非适今也，故最居初；迷理故起惑，解理故生智；智为行本，因于智目，起于行足；目、足及境，三法为乘，乘于是乘，入清凉池，登于诸位；位何所住？住于三法秘密藏中；住是法已，寂而常照，照十法界机，机来必应；若赴机垂应，先用身轮，神通骇发；见变通已，堪任受道，即以口轮宣示开导；既沾法雨，禀教受道，成法眷属；眷属行行，拔生死本，开佛知见，得大利益。</p> <p>前五约自，因果具足；后五约他，能所具足。法虽无量，十义意圆，自他始终，皆悉究竟也。</p>
			四广释境又为二，一释诸境，二论诸境同异。		
			寅一、第一境妙分二	卯一、释诸境分六	<p>释境为六，一十如境，二因缘境，三四谛境，四二谛境，五三谛境，六一谛境。</p> <p>然众经赴缘，明境甚众，岂可具载？略举六种。</p> <p>六种次第者，十如是此经所说，故在初；次十二因缘，三世轮回，本来具有；如来出世，分别巧示，四谛名兴；从广至略，次辨二谛；二谛语通，别显中道，次明三谛；三谛犹带方便，直显真实，次明一谛；一谛犹有名相，次明无谛。</p> <p>始从无知，终至实际，略用六种足。</p>
					<p>辰一、十如境</p> <p>一明十如境，已如前说(云云)。</p>
					<p>二释因缘境，又为四，一正释，二判麤妙，三开麤显妙，四观心。</p> <p>正释又为四，一明思议生灭十二因缘，二明思议不生不灭十二因缘，三明不思议生灭十二因缘，四明不思议不生不灭十二因缘。</p> <p>思议两种因缘，为利钝两缘辨界内法也。</p> <p>中论云：“为钝根弟子说十二因缘生灭相。”</p> <p>此简异外道，外道邪谓诸法从自在天生，或言世性，或言微尘，或言父母，或言无因，种种邪推，不当道理。</p> <p>此正因缘，不同邪计，唯是过去无明颠倒心中造作诸行，能出今世六道苦果，好恶不同。</p> <p>正法念云：“画人分布五彩，图一切形，端正丑陋，不可称计。原其根本，从画手出。六道差别，非自在等作，悉从一念无明心出。”</p> <p>无明与上品恶行业合，即起地狱因缘，如画黑色；无明与中品恶行业合，起畜生道因缘，如画赤色；无明与下品恶行合，起鬼道因缘，如画青色；无明与下品善行合，即起修罗因缘，如画黄色；无明与中品善行合，即起人因缘，如画白色；无明与上品善行合，即起天因缘，如画上上白色。</p> <p>当知无明与诸行合故，即有六道名色、六入、触、受、爱、取、有、生、老病死等，随上中下差别不同。</p> <p>人天诸趣，苦乐万品，以生归死，死已还生，三世盘回，车轮旋火。</p> <p>故经言：“有河洄洑没众生，无明所盲不能出。”经又称为十二牵连，更相拘带；亦名十二重城；亦名十二棘园。</p> <p>此十二因缘，新新生灭，念念不住，故名生灭十二因缘也。</p> <p>料简者，瓔珞第四云：“无明缘行生十二，乃至生缘老死亦生十二”，是则一百二十因缘。初是痴，乃至老死亦是痴。不觉故痴，初亦不觉，至老死亦不觉。痴故生，痴故死。若能觉因缘，因缘即不行。痴不行故，则将来生死尽，名为黠，黠即随道。</p> <p>又十二缘起、十二缘生，为同为异？</p> <p>此同是一切有为法，故无异。</p> <p>亦有差别，因是缘起，果是缘生。则二缘起，五缘生；三缘起，二缘生。又无明是缘起，行是缘生，乃至生是缘起，老死是缘生。又四句，缘起非缘生，未来二支法是也；缘生非缘起，过去二支、现在阿罗汉最后死阴是也；缘起缘生者，除过去现在罗汉死五阴，诸余过去现在法是也；非缘起非缘生者，无为法是也。</p>

表 2-10: (18 表)【卷二之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、释诸境分六	辰二、因缘境	<p>法身经说：诸无明决定生行，不相离，常相随逐，是名缘起非缘生；若无明不决定生行，或时相离，不相随，是名缘生非缘起，乃至老死亦如是。尊者和须蜜说：因是缘起，从因生法是缘生；和合是缘起，从和合生是缘生。</p> <p>十二因缘支，二是过去则止常，二是未来则止断，现在则显中道。推现三因，则说未来二果；推现在五果，则说过去二因。三世皆有十二支，为推因果，故作如是说。</p> <p>十二时者，无明是过去诸结时；行是过去诸行时；识者，相续心及眷属时；名色者，已受生相续，未生四种色根，六入未具，一歌逻罗，二阿浮陀，三卑尸，四伽那，五波罗奢诃，如是等时，名名色；六入，已生四种色根，具足六入，此诸根未能为触作所依，是时名六入；此诸根已能为触作所依，未别苦乐，不能避危害，捉火触毒，把刃不净，是时名触；能分别苦乐，避危害等，能生贪爱，不起淫欲，于一切物不生染着，是时名受；具上三受，是时名爱；以贪境故，四方追求，是时名取；追求之时，起身口意，是时名有；如现在识在于未来，是时名生；如现在名色、六入、触、受于未来，是时名老死。</p> <p>一刹那十二缘者，若以贪心杀生，彼相应愚是无明，相应思是行，相应心是识，起有作业必有名色，起有作业必有六入，彼相应触是触，彼相应受是受，贪即是爱，彼相应缠是取，彼身口作业是有，如此诸法生是生，此诸法变是老，此诸法坏是死。</p> <p>问：何不说病为支？答：一切时、一切处尽有者立支。自有人从生无病，如薄拘罗生来不识头痛，况余病？是故不立。</p> <p>问：忧悲是支不？答：非也。以终显始耳，如老死必忧悲。</p> <p>问：无明有因不？老死有果不？若有应是支，若无则堕无因无果法。答：有而非支。无明有因，谓不正思惟。老死有果，谓忧悲。又无明有因谓老死，老死有果谓无明。现在爱取是过去无明，现在名色、六入、触、受，此四若在未来名老死，如说受缘爱，当知说老死缘无明也。犹如车轮，更互相因也。</p> <p>欲界胎生者，具十二支；色界者十一，无名色也；无色界有十，除名色、六入。又言具有，色界初生，诸根未猛利时是名名色，无色界虽无色而有名，当知悉具十二支也。</p> <p>问：无明行与取有何异？答：过现、新故、已与果未与果等异。</p> <p>二思议不生不灭十二者，此以巧破拙。</p> <p>中论云：“为利根弟子说十二不生不灭。”</p> <p>痴如虚空，乃至老死如虚空。</p> <p>无明如幻化不可得故，乃至老死如幻化不可得。</p> <p>金光明云：“无明体相，本自不有。妄想因缘，和合而有。不善思惟，心行所造。”</p> <p>如幻师在四衢道，幻作种种象马瓔珞人物等。痴谓真实，智知非真。无明幻出六道依正，当知本自不有，无明所为。</p> <p>如知藤本非蛇，则怖心不生，不生故不灭。</p> <p>是名思议不生不灭十二因缘相也。</p> <p>三不思議生灭因缘者，破小明大。</p> <p>为利钝两缘说界外法也。</p> <p>华严云：“心如工画师，作种种五阴，一切世间中，莫不从心造。”</p> <p>画师即无明心也，一切世间即是十法界假、实、国土等也。</p> <p>诸论明心出一切法不同，或言阿黎耶是真识，出一切法；或言阿黎耶是无没识、无记无明，出一切法。</p> <p>若定执性实，堕冥初生觉，从觉生我心过。</p> <p>尚不成界内思议因缘，岂得成界外不思議因缘？惑既非不思議境，翻惑之解，岂得成不思議智？破此如止观中说。</p> <p>今明无明之心，不自、不他、不共、不无因，四句皆不可思议。</p> <p>若有四悉檀因缘，亦可得说。</p> <p>如四句求梦不可得，而说梦中见一切事。</p> <p>四句求无明不可得，而从无明出界内外一切法。</p> <p>出界内十二因缘，如前说。</p>
---	---	---	--------	---

表 2-11: (18 表)【卷二之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、释诸境分六	<p>出界外十二因缘者。</p> <p>如宝性论云：“罗汉、支佛空智，于如来身，本所不见。二乘虽有无常等四对治，依如来法身，复是颠倒，颠倒故即是无明。住无漏界中，有四种障，谓缘、相、生、坏。”</p> <p>缘者，谓无明住地与行作缘也；相者，无明共行为因也；生者，谓无明住地共无漏业因，生三种意生身也；坏者，三种意生身缘不可思议变易死也。</p> <p>还如界内十二因缘，从无明至老死也。缘者，即无明支也。相者，行支也。生者，即名色等五支也。爱取有三支，例前可知也。坏即生死支也。</p> <p>此十二支，数同界内，义意大异。</p> <p>彼论云：“三种意生身，未得离无明垢，未得究竟无为净；无明细戏论未永灭，未得究竟无为我；无明细戏论集，因无漏业生意阴未永灭，未得无为乐；烦恼染、业染、生染未究竟灭，未证甘露究竟常。”以缘烦恼道故，不得大净；以相业道故，不得八自在；以生苦道故，不得大乐；以坏老死故，不得不变易常者，由不思議生灭十二因缘也。</p> <p>是为界外不思議生灭十二因缘相(云云)。</p> <p>不思議不生不灭十二因缘者，为利根人。</p> <p>即事显理也。</p> <p>大经云“十二因缘名为佛性”者。</p> <p>无明爱取既是烦恼，烦恼道即是菩提，菩提通达无复烦恼，烦恼既无即究竟净，了因佛性也；行有是业道，即是解脱，解脱自在，缘因佛性也；</p> <p>名色老死是苦道，苦即法身，法身无苦无乐，是名大乐，不生不死是常，正因佛性。</p> <p>故言：“无明与爱，是二中间，即是中道。”无明是过去，爱是现在，若边若中无非佛性，并是常乐我净。无明不生，亦复不灭。</p> <p>是名不思議不生不灭十二因缘也。</p> <p>二判麤妙者，因缘之境，不当麤妙，取之浅深，致有差降耳。</p> <p>若从无明生诸行，乃至老死。从三生二，从二生七，从七生三，更互因缘。烦恼业因缘，业苦因缘，无常生灭。</p> <p>中论判此，“教钝根法”；涅槃称“殷勤半字”；此经“但离虚妄，名为解脱”，故知此境则麤。</p> <p>若无明体相本自不有，妄想因缘和合而有，境既如幻，智亦叵得。</p> <p>经言：“若有一法过于涅槃，我亦说如幻如化。”中论明教利根，涅槃称“长者教毘伽罗论”，大品名为“如实巧度”，此经名小树，斯境则巧。</p> <p>若无明是缘，从缘生相，从相有生，从生故坏。灭缘故净，除相故我，尽生则乐，无坏故常。</p> <p>中论云：“因缘生法，亦名为假名。”大品称“十二缘，独菩萨法”，涅槃称“因灭无明，则得炽然”，此经则是大树而得增长，比前为妙，方后为麤。</p> <p>若言无明三道即是三德，不须断三德更求三德。</p> <p>中论云：“因缘所生法，亦名中道义。”</p> <p>大品说“十二因缘是为坐道场”，涅槃云“无明与爱，是二中间，即是中道”，此经“佛种从缘起，是故说一乘”，亦名最实事，岂非妙耶？</p> <p>前三是权故为麤，后一是实故为妙。</p> <p>用此麤妙历五味教者，乳教具二种因缘，一麤一妙；酪教一麤；生酥三麤一妙；熟酥二麤一妙；法华但说一妙。</p> <p>是名待麤因缘，明妙因缘也。</p> <p>三开麤显妙者，如经“我法妙难思”，前三皆是佛法。</p> <p>岂有思议之麤，异不思議之妙？无离文字说解脱义，只体思议即不思議。</p> <p>譬如长者，引盆器米面，给与穷子，成穷子物。若定天性，穷子非复客作人，盆器还家，安是他物？</p> <p>如来于不思議方便说麤，何得保麤异妙？</p> <p>今“决了声闻法，是诸经之王”，即是开两因缘，即论于妙。</p> <p>又大经云“为诸声闻开发慧眼”者。</p> <p>昔慧眼但见于空，不见不空。今开慧眼即见不空，不空即见佛性。</p>
---	---	---	---

表 2-12: (18 表)【卷二之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二</p>	<p>子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、释诸境分六</p>	<p>【卷二之三】 辰三、四谛境</p>	<p>故云：“慧眼见故，而不了了；佛以佛眼，见则了了。” 此即决菩萨慧眼，开第三因缘，即绝待论于妙。 四观心者，观一念无明即是明。 大经云：“无明明者，即毕竟空。” 空慧照无明，无明即净。 譬如有人觉知有贼，贼无能为。 既不为无明所染，即是烦恼道净；烦恼净故则无业，无业故无缚，无缚故是自在我；我既自在不为业缚，谁受是名色、触、受？无受则无苦；既无苦阴，谁复迁灭？即是常德。 一念之心既具十二因缘，观此因缘，恒作常乐我净之观。 其心念念住秘密藏中。 恒作此观，名托圣胎；观行纯熟，胎分成就；若破无明，名出圣胎(云云)。</p> <p>三明四谛境为四，一明四谛，二判麤妙，三开麤显妙，四观心。 初又二，一出他解，二四番四谛。 有师解胜鬘无边圣谛，对二乘有余，彰佛究竟。二乘是有作四圣谛，作者，有量四圣谛也；无作四圣谛者，无量四圣谛也。 作无作就行，量无量就法。二乘观谛，得法不尽，更有所作，故名有作；得法不尽，则有限量。 经言：“因他知”，知是有作行也；因他知，非一切知，不知无量法也，故言有作有量。 无作无量者，佛知无穷尽，更无所作，故名无作。“自力知一切”，知者，无作行也；一切者，是无量法也。 如此释者，虽唱四名，但成二义，非今所用。 四种四谛者，一生灭，二无生灭，三无量，四无作。 其义出涅槃·圣行品。 约偏圆事理，分四种之殊。 所言生灭者，迷真重故，从事受名。 然苦集是一法，分因果成两；道灭亦然。 杂心偈云：“诸行果性，是说苦谛；因性说集谛；一切有漏法究竟灭，说灭谛；一切无漏行，说道谛。” 大经云：“阴入重担，逼迫系缚，是苦谛；见爱烦恼，能招来果，是集谛；戒定慧、无常苦空，能除苦本，是道谛；二十五有子果缚断，是灭谛。” 遗教云：“集真是因，更无别因。灭苦之道，即是真道。” 此皆明生灭四圣谛相也。 次第者，从麤至细，苦相麤故先说；灭虽非真，因灭会真，灭相麤亦先说。 又举世苦果，令厌世集；灭能会出世界，令其欣道，作如此次第也。 圣者，对破邪法，故言正圣也。谛者，有三解(云云)。谓自性不虚，故称为谛；又见此四，得不颠倒觉，故称为谛；又能以此法显示于他，故名为谛。大经：“凡夫有苦无谛，声闻、缘觉有苦有苦谛。”当知凡夫不见圣理，不得智，不能说，但苦无谛；声闻具三义，故称为谛。此释与经合也。 无生者，迷真轻故，从理得名。 苦无逼迫相，集无和合相，道不二相，灭无生相。 又习应苦空，三亦如是。 又无生者，生名集道，集道即空，空故不生集道；集道不生，则无苦灭。即事而真，非灭后真。 大经云：“诸菩萨等解苦无苦，是故无苦而有真谛；三亦如是。” 是故名为无生四圣谛。 圣谛义，如前说。 无量者，迷中重故，从事得名。 苦有无量相，十法界果不同故；集有无量相，五住烦恼不同故；道有无量相，恒沙佛法不同故；灭有无量相，诸波罗蜜不同故。 大经云：“知诸阴苦，名为中智。分别诸阴有无量相，非诸声闻缘觉所知，我于彼经，竟不说之。三亦如是。”是名无量四圣谛。</p>
---	--	---	-------------------------------	--

表 2-13: (18 表)【卷二之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二</p>	<p>子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、释诸境分六</p>	<p>辰三、四谛境</p>	<p>无作者，迷中轻故，从理得名。 以迷理故，菩提是烦恼，名集谛；涅槃是生死，名苦谛；以能解故，烦恼即菩提，名道谛；生死即涅槃，名灭谛。 即事而中，无思无念，无谁造作，故名无作。 大经云：“世谛即是第一义谛。有善方便，随顺众生说有二谛；出世人知即第一义谛。” 一实谛者，无虚妄，无颠倒，常乐我净等，是故名为无作四圣谛。 然胜鬘说无作四谛中，别取一灭谛是佛所究竟，是常、是谛、是依，三是非常、非谛、非依。 何者？三入有为相中故无常，无常则虚妄故非谛，无常则不安故非依。 灭谛离有为故是常，非虚妄故是谛，第一安隐故是依，故名第一义谛，亦名不思議也。 达摩鬱多罗难此义：然经说佛菩提道三义故常，一惑尽故常，二不从烦恼生故常，三解满故常，如众流归海。 那云道谛无常？ 答：胜鬘作此说者，前苦灭谛，非坏法灭；无始无作等，过恒沙佛法成就；说如来法身，不离烦恼藏；说苦谛隐名如来藏，显名为法身。二乘空智，于四不颠倒境界不见不知。 今欲显说，说一是常、是实、是依。有对治、除障、身显，故明三非常非实，一是常是实耳。 今难：若尔，一谛显是无作谛，三谛未显非无作谛，一是了义，三非了义。 当知胜鬘所说，说于次第，从浅至深，历别未融，乃是无量四谛中之无作，非是“发心毕竟二不别”之无作。 涅槃云：“有谛有实。”当知四种皆称谛、称实、称常也。 二判麤妙者，大小乘论谛，不出此四。或教行证不融者为麤，教融、行证未融亦麤，俱融者则妙。 若约五味者，乳教两种，二乘并不闻，以大隔小，则一麤一妙。酪教一种，大乘所不用，以小隔大，根败聋哑，是故为麤。生酥教四种，一破三，二不入，二一虽入一，教不融，故三麤一妙。熟酥教三种，一破二，一入一，一不入一，一虽入一，教不融，故二麤一妙。醍醐教但一种四谛，唯妙无麤，是为待麤明妙(云云)。 三开麤显妙者。先叙诸经意。大品止明三种四谛，文云：“色即是空，非色灭空”，无生意也；“一切法趣色，是趣不过”，无量意也；“色尚不可得，何况有趣有不趣”，无作意也。 中论偈亦有三意，后两品明小乘观法，即生灭意也。 无量义明一中出无量，是从无作开出三种四谛也。 法华明无量入一，是会三种四谛归无作一种四谛也。 涅槃：圣行，追分别众经，故具说四种四谛也。德王品，追泯众经，俱寂四种四谛。 文云：“生生不可说，生不生不可说，不生生不可说，不生不生不可说。” 经释初句云：“云何生生不可说？生生故生，生生故不生，故不可说。”若依文，但举生不生释生生，此之生生即生不生，那可偏作生生而说？佛为利根人举一而例诸，若取意者，生生即生不生，亦即不生生，亦即不生不生，那可偏作生生一句而说？若得此意，下三句例皆如此。 问：佛何故作偏释耶？ 答：为利根故，亦是有因缘故，宜须如此。时众如快马见鞭影，不俟彻骨耳。如此追泯，何说而不寂耶？ 或三种可说为麤，一可说为妙。或三不可说为麤，一不可说为妙。或四皆可说为麤，四皆不可说为妙。或四可说有麤有妙，或四不可说有麤有妙。或四可说皆非麤非妙，或四不可说皆非麤非妙。 如是等种种，皆决了入妙，开权显实。 四皆不可说是位高，四皆可说是体广，四亦可说亦不可说是用长，四非可说非不可说是非高非广、非长非短、非一非异，同称为妙也。观心可知，不复记也。</p>
---	--	---	---------------	--

表 2-14: (18 表)【卷二之三】【卷二之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二</p>	<p>子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、释诸境界分六</p>	<p>辰四、二谛境</p>	<p>四明二谛，又为四，一略述诸意，二明二谛，三判麤妙，四开麤显妙。 夫二谛者，名出众经，而其理难晓，世间纷纭，由来硕诤。 妙胜定经云：“佛昔与文殊共诤二谛，俱堕地狱。至迦叶佛时，共质所疑。” 二圣因地尚不能了，况即人情，琼森去取？ 问：释迦值迦叶，即是二生菩萨，云何始解二谛？尔前复不应堕恶道。 答：尔前语宽，何必齐二生之前始恶道出？ 又二生菩萨将邻补处，补处位多：别圆永无此理；通教见地已免恶道，亦无堕落；应是三藏菩萨，至二生时犹未断惑，始解二谛，此义无咎。尔前堕恶道，亦有其义。 问：三藏菩萨有堕落，余三教无者，金光明经那云“十地犹有虎狼师子等怖”耶？ 答：为恶友杀，则堕地狱；为恶象杀，不堕地狱。 然圆教肉身，于一生中有超登十地之义，此则烦恼已破，无地狱业；犹有肉身，未免恶兽。余教肉身，一生之中不登十地，唯作行解，以烦恼为虎狼。作行解者，于理则通，于事不去(云云)。 然执者不同，庄严旻据佛果出二谛外，为中论师所核：如此，佛智照何理？破何惑？若无别理可照，不应出外。若出外而无别照者，藉何得出？进不成三，退不成二(云云)。 梁世成论执世谛不同：或言世谛名用体皆有，或但名用而无于体，或但有名而无体用(云云)。 陈世中论破立不同：或破古来二十三家明二谛义，自立二谛义；或破他竟，约四假明二谛。 古今异执，各引证据，自保一文，不信余说。 今谓不尔，夫经论异说，悉是如来善权方便，知根知欲，种种不同。 略有三异，谓随情、情智、智等。 随情说者，情性不同，说随情异。 如毘婆沙明世第一法有无量种，际真尚尔，况复余耶？ 如顺盲情，种种示乳，盲闻异说而诤白色，岂即乳耶？ 众师不达此意，各执一文，自起见诤，互相是非，信一不信一，浩浩乱哉，莫知孰是。 若二十三说及能破者，有经文证，皆判是随情二谛意耳。无文证者悉是邪，谓同彼外道，非二谛摄也。 随情智者，情谓二谛，二皆是俗；若悟谛理，乃可为真，真则唯一。 如五百比丘各说身因，身因乃多，正理唯一。 经云：“世人心所见，名为世谛；出世人心所见，名第一义谛。” 如此说者，即随情智二谛也。</p> <p>随智者，圣人悟理，非但见真，亦能了俗。 如眼除膜，见色见空。 又如入禅者，出观之时身心虚豁，似轻云霭空，已不同散心，何况悟真而不了俗？ 毘昙云：“小云发障，大云发障，无漏逾深，世智转净。” 故经言：“凡人行世间，不知世间相；如来行世间，明了世间相。” 此是随智二谛也。 若解此三意，将寻经论，虽说种种，于一二谛皆备三意也。 二正明二谛者，取意存略，但点法性为真谛，无明十二因缘为俗谛，于义即足。 但人心麤浅，不觉其深妙，更须开拓，则论七种二谛； 一二二谛更开三种，合二十一二谛也。 若用初番二谛，破一切邪谓，执着皆尽。 如劫火烧，不留遗芥。 况铺后诸谛，迥出文外，非复世情图度。 所言七种二谛者，一者实有为俗，实有灭为真； 二者幻有为俗，即幻有空为真；三者幻有为俗，即幻有空不空共为真；</p>
---	--	--	---------------	--

表 2-15: (18 表)【卷二之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二</p>	<p>子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、释诸境分六</p>	<p>【卷二之四】</p> <p>四者幻有为俗，幻有即空不空，一切法趣空不空为真； 五者幻有、幻有即空皆名为俗，不有不空为真； 六者幻有、幻有即空皆名为俗，不有不空、一切法趣不有不空为真； 七者幻有、幻有即空皆名为俗，一切法趣有、趣空、趣不有不空为真。 实有二谛者，阴入界等皆是实法，实法所成森罗万品，故名为俗； 方便修道，灭此俗已，乃得会真。 大品云：“空色色空。”以灭俗故，谓为空色；不灭色故，谓为色空。 病中无药，文字中无菩提，皆是此意。 是为实有二谛相也。 约此亦有随情、情智、智等三义，推之可知。 幻有空二谛者，斥前意也。 何者？实有时无真，灭有时无俗，二谛义不成。 若明幻有者，幻有是俗，幻有不可得，即俗而真。 大品云：“即色是空，即空是色。”空色相即，二谛义成。 是名幻有无二谛也。 约此亦有随情、情智、智等三义(云云)。随智小当分别。 何者？实有随智照真，与此不异，随智照俗不同。 何者？通人入观巧，复局照俗亦巧。 如百川会海，其味不别；复局还源，江河则异。 俗是事法，照异非疑。真是理法，不可不同。 只就通人出假，亦人人不同，可以意得。例三藏出假，亦应如是(云云)。 幻有空不空二谛者。 俗不异前，真则三种不同，一俗随三真，即成三种二谛。 其相云何？如大品明非漏非无漏。 初人谓非漏是非俗，非无漏是遣着。 何者？ 行人缘无漏生着，如缘灭生使，破其着心，还入无漏，此是一番二谛也。 次人闻非漏非无漏，谓非二边，别显中理，中理为真，又是一番二谛。 又人闻非有漏非无漏，即知双非，正显中道。 中道法界，力用广大，与虚空等，一切法趣非有漏非无漏，又是一番二谛也。 大经云：“声闻之人但见于空，不见不空；智者见空及与不空”，即是此意。 二乘谓着此空，破着空故，故言不空。 空着若破，但是见空，不见不空也。 利人谓不空是妙有，故言不空。 利人闻不空，谓是如来藏，一切法趣如来藏。 还约空不空，即有三种二谛也。 复次约一切法趣非漏非无漏，显三种异者。 初人闻一切法趣非漏非无漏者，谓诸法不离空，周行十方界，还是瓶处如。 又人闻趣，知此中理，须一切行来趣发之。 又人闻一切趣，即非漏非无漏具一切法也。 是故说此一俗，随三真转，或对单真，或对复真，或对不思議真。 无量形势，婉转赴机，出没利物，一一皆有随情、情智、智等三义。 若随智证，俗随智转：智证偏真，即成通二谛； 智证不空真，即成别入通二谛；智证一切趣不空真，即成圆入通二谛。 三人入智不同，复局照俗亦异(云云)。 何故三人同闻二谛而取解各异者？ 此是不共般若与二乘共说，则浅深之殊耳。 大品云：“有菩萨初发心，与萨婆若相应；有菩萨初发心，如游戏神通，净佛国土；有菩萨初发心，即坐道场为如佛。”即此意也。 幻有无为俗，不有不无为真者，有无二故为俗，中道不有不无不二为真。 二乘闻此真俗，俱皆不解，故如症如聋。 大经云：“我与弥勒共论世谛，五百声闻谓说真谛”，即此意也。 约此亦有随情、情智、智等(云云)。</p>
---	--	---	--

表 2-16: (18 表)【卷二之四】

全文分二	己四、正解分二	子一、迹门十妙分五	【卷二之四】	<p>圆入别二谛者，俗与别同，真谛则异。</p> <p>别人谓不空，但理而已；欲显此理，须缘修方便，故言一切法趣不空。</p> <p>圆人闻不空理，即知具一切佛法，无有缺减，故言一切趣不空也。</p> <p>约此亦有随情等(云云)。</p> <p>圆教二谛者，直说不思议二谛也。</p> <p>真即是俗，俗即是真。</p> <p>如如意珠。</p> <p>珠以譬真，用以譬俗，即珠是用，即用是珠。</p> <p>不二而二，分真俗耳。</p> <p>约此亦有随情智等(云云)。</p> <p>身子云：“佛以种种缘，譬喻巧言说，其心安如海，我闻疑网断。”即其义焉。</p> <p>问：真俗应相对，云何不同耶？</p> <p>答：此应四句，俗异真同，真异俗同，真俗异相对，真俗同相对。</p> <p>三藏与通，真同而俗异；二入通，真异而俗同；别，真俗皆异而相对；圆入别，俗同真异；圆，真俗不异而相对。</p> <p>不同而同，若不相入，当分真俗，即相对(云云)。</p> <p>七种二谛，广说如前。</p> <p>略说者，界内相即不相即，界外相即不相即，四种二谛也；别接通，五也；圆接通，六也；圆接别，七也。</p> <p>问：何不接三藏？</p> <p>答：三藏是界内不相即，小乘取证，根败之士，故不论接。</p> <p>余六是摩诃衍门，若欲前进，亦可得去，是故被接。</p> <p>问：若不接，亦不会？</p> <p>答：接义非会义，未会之前，不论被接。</p> <p>三判麤妙者，实有二谛，半字法门，引钝根人，蠲除戏论之粪。</p> <p>二谛义不成，此法为麤。</p> <p>如幻二谛，满字法门，为教利根。</p> <p>诸法实相，三人共得，比前为妙；同见但空，方后则麤。</p> <p>以别入通，能见不空，是则为妙；教谈理不融，是故为麤。</p> <p>以圆入通为妙，妙不异后；带通方便，是故为麤。</p> <p>别二谛不带通方便，是故为妙；教谈理不融，是故为麤。</p> <p>圆入别，理融为妙；带别方便为麤。</p> <p>唯圆二谛，正直无上道，是故为妙。</p> <p>次约随情智判麤妙者。</p> <p>且约三藏，初闻随情二谛。</p> <p>执实语为虚语，起语见故，生死浩然，无佛法气分。</p> <p>若能勤修念处，发四善根，是时随情二谛皆名为俗，发得无漏所照二谛皆名为真。</p> <p>从四果人，以无漏智所照真俗，皆名随智二谛。</p> <p>随情则麤，随智则妙。</p> <p>譬如转乳，始得成酪。</p> <p>既成酪已，心相体信，入出无难，即得随情、情智、智等，说通、别入通、圆入通。令其耻小慕大，自悲败种，渴仰上乘。</p> <p>是时如转酪为生酥。</p> <p>心渐通泰，即为随情、情智、智等，说别、圆入别。</p> <p>明不共般若，命领家业，金银珍宝，出入取与，皆使令知。</p> <p>既知是已，即如转生酥为熟酥。</p> <p>“诸佛法久后，要当说真实”，即随情、情智、智等说圆二谛，如转熟酥为醍醐。</p> <p>是则六种二谛调熟众生，虽成四味，是故为麤；醍醐一味，是则为妙。</p> <p>又束判麤妙，前二教虽有随智等，一向是随情，说他意语故，故名为麤；别入通去，虽有随情等，一向束为情智，说自他意语故，亦麤亦妙；圆二谛虽有随情等，一向是随智，说佛自意语故，故称为妙。</p>
甲二、正释五重玄义分二	庚二、正释分三	丑四、广解分十		
乙二、别解分五	辛三、释妙分二	寅一、第一境妙分二		
丙一、释名分二	壬一、约本迹释分二	卯一、释诸境分六		
丁一、释别名分二	癸二、别释分二			
戊一、释妙法分四				

表 2-17: (18 表)【卷二之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二</p>	<p>子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、释诸境分六</p>	<p>【卷二之四】</p> <p>问：前二二谛一向是随情，应非见谛，亦不得道？ 答：不得中道，故称随情。诸佛如来不空说法，虽非中道第一义悉檀，不失三悉檀益。大槩判之，皆属随情为麤耳。</p> <p>若以七种二谛历五味教者，乳教有别、圆入别、圆三种二谛，二麤一妙；酪教但实有二谛，纯麤；生酥具七种二谛，六麤一妙；熟酥六种，五麤一妙；法华但有一圆二谛，无六方便，唯妙不麤。题标为妙，意在于此，是为相待判麤妙也。</p> <p>四开麤显妙者。 三世如来本令众生开佛知见，得无生忍，大事因缘出现于世。</p> <p>法华论云“莲华出水，义不可尽，出离小乘泥浊水故，入如来大众中坐，如诸菩萨坐莲华上，闻说无上清净智慧”者。</p> <p>必非坐华叶也。乃是诸菩萨闻说一圆道，证一圆果，处华王界，同舍那佛坐莲华台耳，佛意如此。</p> <p>始见我身，初闻一实，已入华台。</p> <p>为未入者，从顿开渐，“更以异方便，助显第一义”，说诸二谛，或单，或复，或不可思议，种种不同，皆为华台而作方便。</p> <p>但如来常寂而化周法界，实不分别先谋后动，施此汲引。慈善根力，令诸众生从此得入。</p> <p>有人言：始自鹿苑，皆是法华弄引。</p> <p>今言不尔，且近说寂灭道场已来，悉为法华弄引。所以光照他土现佛，悉为顿开渐。</p> <p>文殊引先佛亦为顿开渐。如此弄引犹恨其近，从大通智胜已来，而为众生作法华方便，当知不止近在寂场。又此犹近，从本成佛已来，而为众生作华台方便。又复犹近，从本行菩萨道时，而为众生作华台方便。</p> <p>文云：“我本立誓愿，普令一切众，亦同得此道。”当知弄引，岂止今耶？</p> <p>本来所化入华台者，自是一边。其未入者，如上方便不息，中间亦如是。</p> <p>若从华严、方等、般若等经，或别入通、圆入通、圆入别等入华台者，与本入者无异，复自是一边。</p> <p>其未入者，四味调熟，皆于此经得入华台。</p> <p>诸教之中，或住三昧、二昧、一味，或全生者，皆决麤令妙，悉入华台。</p> <p>三藏保果，难破已破，难开已开，况易破易开？悉随情仍本，当门显实，即入华台。</p> <p>文云：“七宝大车，其数无量，各赐诸子(云云)。”</p> <p>此即开权显实，诸麤皆妙，绝待妙也。</p> <p>若如上说，法华总括众经，而事极于此。</p> <p>佛出世之本意。诸教法之指归。</p> <p>人不见此理，谓是因缘事相，轻慢不止，舌烂口中！</p> <p>若得其旨，深见七种、二十一种无量教门，意气博远，更相间入，绣淡精微，横周竖穷，悉归会法华。</p> <p>二万灯明、迦叶等古佛设教，妙极于此；有经云：弥勒当来，亦妙极于此；释迦仰同三世，亦妙极于此。涅槃赎命重宝，重抵掌耳。</p> <p>观此妙旨，宏壮包笼，寻者须旷其意，莫以人情局彼太虚也。</p> <p>摄大乘明十胜相义，咸谓深极，使地论翻宗。</p> <p>今试以十妙比之，彼有所漏。</p> <p>且用理妙比依止胜相，明不思议因缘四句破执，岂留黎耶、庵摩罗为依止耶？</p> <p>四悉檀施設，不止立无明他生一句。</p> <p>彼直是一道明义，不见开合众经、顿渐为物、约教约行、随情随智，大包佛化，深括始终。</p> <p>因缘一境，已广于依止，更用四四谛、七二谛、五三谛、一谛等比者，彼无准拟。迹中十妙已有所漏，本中十妙群经所无，何况彼论？又观心十妙，即得行用，不如贫人，数果头宝。</p> <p>当知十妙法门，鳞沓重积，可胜言哉！</p> <p>天竺大论，尚非其类，真丹人师，何劳及语？此非夸耀，法相然耳。</p> <p>思自见之，无俟辞费也。</p>
---	--	---	---

表 2-18: (18 表)【卷二之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二 卯一、释诸境分六	辰五、三谛境	<p>五明三谛者，众经备有其义，而名出璎珞、仁王，谓有谛、无谛、中道第一义谛。</p> <p>今经亦有其义，寿量云“非如非异”，即中道；如，即真；异，即俗。</p> <p>问：若此经无四种因缘等名，那用其义？</p> <p>答：五住二死，名出胜鬘，涅槃不应用其义？</p> <p>若不用五住，则不破无明。若不用二死，则非常住。</p> <p>又三佛名出楞伽，余经应无三佛义？</p> <p>众经皆是佛说，名乃不同，义不可壅(云云)。</p> <p>今明三谛为三，一明三谛，二判麤妙，三开麤显妙。</p> <p>却前两种二谛，以不明中道故。</p> <p>就五种二谛，得论中道，即有五种三谛。</p> <p>约别入通，点非有漏非无漏，三谛义成。</p> <p>有漏是俗，无漏是真，非有漏非无漏是中。</p> <p>当教论中，但异空而已，中无功用，不备诸法。</p> <p>圆入通三谛者，二谛不异前，点非漏非无漏具一切法，与前中异也。</p> <p>别三谛者，开彼俗为两谛，对真为中，中理而已(云云)。</p> <p>圆入别三谛者，二谛不异前，点真中道，具足佛法也。</p> <p>圆三谛者，非但中道具足佛法，真俗亦然，三谛圆融，一三三一，如止观中说(云云)。</p> <p>二判麤妙者，别圆入通，带通方便，故为麤；别不带通为妙；圆入别，带别方便为麤；圆不带方便最妙。</p> <p>约五味教者，乳教说三种三谛，二麤一妙；酪教但麤无妙；生酥、熟酥皆具五种三谛，四麤一妙；此经唯一种三谛，即相待妙也。</p> <p>三开麤显妙，决前诸麤，入一妙三谛，无所可待，是为绝待妙也。</p>
				<p>己一、别明一谛</p> <p>六明一谛者，大经云：“所言二谛，其实是一，方便说二。”</p> <p>如醉未吐，见日月转，谓有转日及不转日。醒人但见不转，不见于转。</p> <p>转二为麤，不转为妙。</p> <p>三藏全是转二，同彼醉人；诸大乘经，带转二说不转一；今经“正直舍方便，但说无上道”，不转一实，是故为妙。</p> <p>地持明地相明义，说相似法；地实明义，说真实法。</p> <p>又教门方便，即教道明义；说所证法，即证道明义。</p> <p>今借用之，“诸佛法久后，要当说真实”，即地实义；“道场所得法”，即是证道明义，是故妙也。</p> <p>执着此实，实语是虚语，生语见故，故名为麤；融通无着，是故言妙。</p> <p>开麤显妙，可解(云云)。</p>
				<p>己二、通明无谛</p> <p>诸谛不可说者，“诸法从本来，常自寂灭相”，那得诸谛纷纭相碍？一谛尚无，诸谛安有？</p> <p>一一皆不可说，可说为麤，不可说为妙。</p> <p>不可说亦不可说是妙，是妙亦妙，言语道断故。</p> <p>若通作不可说者，生生不可说，乃至不生不生不可说。</p> <p>前不可说为麤，不生不生不可说为妙。若麤异妙，相待不融。</p> <p>麤妙不二，即绝待妙也(云云)。</p> <p>约五味教者，乳教一麤无谛，一妙无谛；酪教一麤无谛；</p> <p>生酥三麤无谛，一妙无谛；熟酥二麤无谛，一妙无谛；此经但一妙无谛。</p> <p>开麤如前(云云)。</p> <p>问：何故大小，通论无谛？</p> <p>答：释论云：“不破圣人心中所得涅槃。”</p> <p>为未得者，执涅槃生戏论，如缘无生使，故破言无谛也。</p> <p>问：若尔，小乘得与不得俱皆被破，大乘得与不得亦俱应破？</p> <p>答：不例。小乘犹有别惑可除，别理可显，故虽得须破。</p> <p>中道不尔，得云何破？</p> <p>问：若尔，中道唯应有一实谛，不应言无谛也？</p> <p>答：为未得者，执中生惑，故须无谛。实得者有，戏论者无(云云)。</p>

表 3-1: (18 表)【卷三之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二	卯二、论诸境同异【卷三之一】	<p>二诸境开合者，先用十如为首。何者？此经命章，绝言称叹十如，今更说五境，云何同异耶？</p> <p>十二因缘与十如开合者，名异故言开，义同故言合。</p> <p>无明支合如是性，行支合如是相，识、名色、六入、触、受合如是体，爱合如是缘，取合如是力、作，有合如是因，生、老死合如是果报等(云云)。</p> <p>又总合者，如是相，合行、有两支；如是性，合无明、爱、取三支；如是体，合识、名色乃至老死七支；如是力，还是烦恼道三支，无明、爱、取能生业力；如是作，还是行、有二支，能为苦作业也；如是因，还是行、有二支，为七苦作因也；如是缘，还是无明、爱、取三支，能润业取苦也；如是果，还是行有之习果也；如是报，还是行有之业招名色等报。</p> <p>此两番通用思议十二因缘，合六道十如是。</p> <p>次用不思議十二因缘分四圣十如者。</p> <p>无明支转，即变为明，明即了因，成圣人如是性；恶行支转，即变为善行，善行即缘因，成圣人如是相；识、名色等苦道转，即法身，成圣人如是体；爱、取二支转，成圣人菩提心，即是如是力；有支含果，变成六度行，即成圣人如是作，亦转成圣人如是因；此有支转有二种，正道转成如是因，助道转成圣人如是缘；老死支转，成法性常住，成圣人如是果报(云云)。</p> <p>又总作者，体、力、作三法只是烦恼、业、苦，变成法身、菩提心、六度行等。勤习三法，在内成性，在外成相，正意成体，誓愿深远成力，立行成作，牵果成因，相助成缘，克发成果报(云云)。</p> <p>若细分四圣，节节有异，今取大槩，故通释耳。</p> <p>经云：“一切智愿，犹在不失。”二乘亦得作通释也。</p> <p>四种四谛合十如者，生灭、无生两种苦集，是六道十如：如是相、如是性是集，如是体是苦，如是作、力、因、缘又是集，如是果报又是苦(云云)。生灭、无生两种道灭，是析体二乘及通菩萨十如：如是相性即是道，如是体即是灭，如是力、作、因、缘皆是道，如是果报又是灭。</p> <p>无量、无作两种苦集，即是四圣界外果报十如：集谛即是界外如是相、性、力、作、因、缘也，苦谛即是界外如是体、果、报等(云云)。无量、无作两种道灭，即是四圣界外涅槃十如：道谛即是涅槃性、相、力、作、因、缘等，亦是般若、解脱也；灭谛即是涅槃体、果、报等，亦成常住法身也(云云)。</p> <p>四种四谛合四种十二因缘者，生灭、无生两苦集，即是两种思议十二因缘。生灭、无生两种道灭，即是两种思议十二因缘无明灭乃至老死灭也。</p> <p>无量、无作两苦集，即是两不思議十二因缘也。无量、无作两道灭，即是两不思議十二因缘无明灭乃至老死灭，此可解。</p> <p>七种二谛合十如者，藏、通、别圆入通，凡四俗，皆是六道十如也。</p> <p>藏通两真，是二乘十如也。</p> <p>别、圆入别两俗，有边是六道十如，无边是二乘十如。</p> <p>圆俗，此通九法界十如。</p> <p>别入通、圆入通、别、圆入别、圆，凡五种真，皆是佛法界十如也。</p> <p>七种二谛合四种十二因缘者，藏、通、别圆入通，凡四俗，即是思议两种十二因缘。藏通两真，即是思议十二因缘无明灭乃至老死灭也。</p> <p>别、圆入别两俗，有边是思议十二因缘，无边是思议无明灭乃至老死灭。</p> <p>圆俗，即通界内外四种十二因缘也。别入通、圆入通、别、圆入别、圆，凡五种真，即是界外不思議十二因缘无明灭乃至老死灭也。</p> <p>七种二谛合四种四谛者，实有二谛即生灭四谛也，幻有二谛即无生四谛也。</p> <p>别入通、圆入通两俗，还是无生苦集也。别入通真，是无量道灭也。</p> <p>圆入通真，是无作道灭也。别俗、圆入别俗，此是无量苦集。</p> <p>圆俗，是无作苦集。别真，是无量道灭。圆入别真、圆真，是无作道灭也。</p> <p>五种三谛合十如者，别入通、圆入通两俗，是六道十如。别俗、圆入别俗，有边是六道十如，无边是二乘十如。圆俗，意通九界(云云)。</p> <p>五种真谛皆是二乘菩萨等十如，五种中谛皆是佛界十如也。</p> <p>五种三谛合四种十二因缘者，别入通、圆入通两俗，是六道思议十二因缘。别、圆入别两俗，有边是思议六道十二因缘生，无边是思议十二因缘灭。</p>
---	---	-----------------------------------	----------------	--

表 3-2: (18 表)【卷三之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅一、第一境妙分二	卯二、论诸境同异	<p>圆俗，义通(云云)，今且用是四种十二因缘，五种真谛即是思议十二因缘灭，亦即是不思议十二因缘生。五种中谛即是不思议十二因缘灭。</p> <p>五种三谛合四种四谛者，别入通、圆入通两俗，即无生苦集也。别俗、圆入别俗、圆俗，通是无生之苦集，亦是无生之道灭，亦是无量之苦集也。别入通、圆入通两真，本取但空边，是无生道灭也。别真、圆入别真，即是无生之道灭，于无量是苦集。圆真，于无生是道灭，于无量无作是苦集。别入通中，是无量道灭。圆入通中，是无作道灭。别中，是无量道灭。圆入别中，是无作道灭。圆中，正是无作道灭。</p> <p>五种三谛合七种二谛者，简前两二谛，不被合也。次二种二谛，二俗即是五种三谛家五种俗；二真，空边即是五种三谛家真，不空边即是五种三谛家中。后三种二谛，三俗，空边即是五种三谛家真，有边即是五种三谛家俗；三真即是五种三谛家中。又作一种说如后：简前二谛不被合，后五俗有真有俗，后五真有真有中。</p> <p>一实谛合十如者，一一法界皆具十界，简却九界，但与佛法界同也。简三种十二因缘，但与一种十二因缘灭同。简三种四谛，但与一实四谛同。简七种二谛，但与五真谛有同不同。简五种三谛，但与五中谛同(云云)。</p> <p>言无谛不可说者，合十如，如名不异，即是空寂，言辞相寂灭，不可说示，即是十种皆如义也。诸无明灭，乃至老死灭，其义甚深，甚深即无谛同也。</p> <p>生生不可说，乃至不生不生不可说，即与无谛同也。</p> <p>七种真谛皆不可说，最初真谛不可说者，如身子云：“吾闻解脱之中，无有言说。”况后六耶？</p> <p>非生死，非涅槃，既非二边，亦无中道，即五种中谛与无谛同也。</p> <p>一实名虚空，虚空无一，云何有实？即无谛同也。</p> <p>无谛自无所存，平等大慧无若干也。虽无若干，若干无量，舒之充满法界，不知从何而来；无量无若干，收之莫知所有，不知从何而去。</p> <p>不来不去，即是法佛(云云)。</p> <p>复次七种二谛，赴缘开合，转转相入，一一又各有随情、随情智、随智等。余五义，例亦应有，今不具载。何者？</p> <p>“佛以一音演说法，众生随类各得解”，自思之。</p> <p>问：诸境理既融会，何意纷葩，更相拘入耶？</p> <p>答：如来观知十界性相，有成熟者，未成熟者。</p> <p>大机未熟，不令起谤；小机若熟，不令失时。随其所宜，应单应复，偏圆相入而成熟之，闻即得益。</p> <p>华严虽具鉴十界，两界熟故，别圆二种而成熟之；</p> <p>三藏亦鉴十界，二乘性相熟故，用生灭而成熟之；</p> <p>方等亦鉴十界，四界熟故，用四种相入而成熟之；般若亦鉴十界，亦四界熟故，用三种相入而成熟之；法华亦鉴十界，一性相熟，但一圆谛而成熟之。</p> <p>若无善巧方便，出没调熟，云何境智而得融妙耶？</p> <p>譬如画师，尚能淡入五彩，作种种像。</p> <p>况佛法王，于法自在，而不能种种间入调伏众生耶？</p> <p>问：上明六境等，此经听可无名，有其义不？</p> <p>答：十如名义，已备于前。</p> <p>四种十二因缘者，化城品明生灭十二缘；譬喻品“但离虚妄”，是不生十二缘；方便品云“佛种从缘起”，是界外无量、无作两种十二缘。</p> <p>四四谛者，譬喻品“诸苦所因，贪欲为本”，是生灭四谛；药草喻品“了达空法”，是无生四谛；又云“无上道”，及方便品“但说无上道”、“如来灭度”等，是界外无量、无作两种四谛也。</p> <p>十如差别，是世谛；“唯佛与佛乃能究尽诸法实相”，即真谛也。</p> <p>安乐行云：“亦不分别有为无为，实不实法”，有是俗谛，无是真谛，亦不分别是遮二边显中道；寿量云：“非如非异”，非异非俗，非如非真，三谛义也。</p> <p>方便品云：“更以异方便，助显第一义”，是一实谛也；又云“唯此一事实”也。</p> <p>若言“说无分别法”，又“诸法寂灭相，不可以言宣”，是无谛义也。</p>
---	---	-----------------------------------	----------	---

表 3-3: (18 表)【卷三之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅二、第二智妙分二	卯一、总论诸智分六		第二智妙者，至理玄微，非智莫显。智能知所，非境不融。境既融妙，智亦称之，其犹影响矣，故次境说智。 智即为二，初总论诸智，二对境论智。
					总智为六，一数，二类，三相，四照，五判，六开。
				辰一、数	数者，一世智，二五停心、四念处智，三四善根智，四四果智，五支佛智，六六度智，七体法声闻智，八体法支佛智，九体法菩萨入真方便智，十体法菩萨出假智，十一别教十信智，十二三十心智，十三十地智，十四三藏佛智，十五通教佛智，十六别教佛智，十七圆教五品弟子智，十八六根清净智，十九初住至等觉智，二十妙觉智。
				辰二、类	二、类者，世智无道，邪计妄执，心行理外，不信不入，故为一。五停心、四念处，已入初贤佛法气分，俱是外凡，故为一；四善根同是内凡，故为一；四果同见真，故为一；支佛别相观，能侵习，故为一；六度缘理智弱，缘事智强，故为一；通教方便声闻，体法智胜，故为一；支佛又小胜，故为一；通教菩萨入真方便智，四门遍学，故为一；通教出假菩萨智，正缘俗，故为一；别教十信智，先知中道，胜前劣后，故为一；别教三十心，俱是内凡，故为一；十地同是圣智，故为一；三藏佛是师位名，胜三乘弟子，故为一；通教佛智，断惑照机胜，故为一；别教佛智又胜，故为一；圆教五品弟子，同具烦恼性，能知如来秘密之藏，故为一；六根清净智邻真，故为一；初住至等觉，同破无明，故为一；妙觉佛智，无上最尊，故为一。 如是等随其类相似者，或离或合，判为二十(云云)。
				辰三、相	三辨相者，天竺世智，极至非想。此间所宗，要在忠孝、五行六艺、天文地理、医方卜相、兵法货法，草木千种皆识，禽兽万品知名。又涂左割右，等无憎爱。获根本定，发五神通，停河在耳，变释为羊，纳吐风云，扞摸日月。法是世间法，定是不动定，慧是不动出。邀名利，增见爱，世心所知，故名世智也。 五停、四念者，有定故言停，有慧故言观。 观能翻邪，定能制乱。 数息治散，不净治贪，慈治瞋，因缘治痴，念佛治障道。 念处是观苦谛上四智，治于四倒。四倒不起，由此四观。 初翻四倒，未入圣理，故言外凡智也。 暖法缘四谛境生智，伏烦恼，智更增，成十六观智。如火钻，上下相依，生火烧薪。以有智知有境，能生暖智，令有萎悴。如夏时聚华为，华生暖气，还自萎悴。又依阴观阴，发智火，还烧阴。如两竹相摩生火，还烧竹林。 尊者瞿沙说：求解脱智火，暖最在初。如火以烟在初为相，无漏智火亦以暖法在先为相。如日明相在初为相，是故名暖。 于正法、毘尼中，生信爱敬。正法者，缘道谛信；毘尼者，缘灭谛信。 暖能缘四谛，云何言二？答：此二最胜，应先说。又正法是三谛，毘尼是灭谛。 如佛为满宿：“我有四句法，当为汝说，欲知不？当恣汝意。”四句即四谛也。 所有布施持戒尽向解脱，是其意趣；色界定起是其依；于自地前生善根，是相似因缘；于四真谛顶，是其功用果；自地相似，后生善根，是依果；色界五阴是其报；涅槃决定因，及不断善根，是其利；十六行是其行；是缘生；是修慧；色界系；三三昧；三根随所说相应；众多心；是退。 暖有三种，谓下下、下中、下上；顶有三，中下、中中、中上；忍有二种，上下、上中；世第一有一种，谓上上。此四善根以三言之，暖是下，顶是中，忍、世第一是上。 复有说者，暖有二，谓下下、下中；顶有三，谓下上、中下、中中；忍有三，谓中上、上下、上中；世第一法有一，谓上上。亦以三言之，暖是下下，顶是下中，忍是中上，世第一是上上。 瞿沙云：暖有下三；顶有六，下下乃至中上；忍有八，下下乃至上中；世第一但上上。以三言之，暖法一种，谓下；顶法二种，谓下、中；忍有三种，谓下、中、上；世第一有一种，谓上。

表 3-4: (18 表)【卷三之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二</p>	<p>子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅二、第二智妙分二</p>	<p>卯一、总论诸智分六</p>	<p>辰三、相</p>	<p>暖有二舍，一离界地，二退时。退时舍，堕地狱，作五无间，而不断善根。顶亦如是。忍唯一舍，不堕地狱(云云)。</p> <p>顶法者，色界善根，有动不动、住不住、有难不难、断不断、退不退。就动乃至退者有二，下者是暖，上是顶；彼不动乃至不退者为二，下者是忍，上者是世第一法。</p> <p>复有说者，应言下顶。所以者何？ 在暖法顶，故名顶；在忍法下，故名下。</p> <p>复有说者，如山顶之道，人不久住。若无难，必过此到彼。 若遇难，即便退还。</p> <p>行者住顶不久，若无难必到忍，有难退还暖。犹如山顶，故名顶。 云何为观？于佛法僧生下小信。小信者，此法不久停，故言下小。 此信缘佛生小信，是缘道谛；缘法生下小信，是缘灭谛。</p> <p>问：应能缘四谛，云何言缘二谛？答：道、灭胜故。</p> <p>清净无过，是妙是离，能生信处，为生受化者信乐心故。 若世尊说苦集是可信敬者，则无受化者。</p> <p>此烦恼恶行、邪见颠倒，云何可敬信？ 我常为此逼迫。受化者于道灭生欣乐，是故说二也。</p> <p>复有说者，信佛僧是缘道，信法是缘三谛，则尽信四谛也。</p> <p>问：住顶亦信阴，亦信宝，亦信谛，何故但说信三宝？ 答：三宝是生信敬处。但随行者意，于阴生悦适，是名为暖； 于宝生悦适，是名为顶；于谛生悦适，是名为忍。</p> <p>问：何故顶退，不说暖退？答：顶既退，亦应说暖退。</p> <p>行者在顶时，多烦恼业留难，烦恼等作是念： 若行者到忍，我复于谁身中当作果报？ 若离欲界时亦念：行者出欲界，我复于谁身中生果报？ 离非想非非想处时亦念： 行者离彼欲已，更不受身，我复于谁身中生于果报？ 于此三时，多诸留难。留难退故，大忧恼。</p> <p>如人见宝藏大喜，欲取即失。住顶法者自念：不久当得于忍，永断恶道，获大重利，犹如圣人。而忽退失，故大忧恼，是故言顶退也。</p> <p>若能亲近善友，从其闻随顺方便法。内心正观，信佛菩提，信善说法，信僧清净功德，是说信宝；说色无常，乃至说识无常，是说信阴； 知有苦集灭道，是说信谛。若如是，即住顶。若不如是，即顶退。</p> <p>忍法观者，正观欲界苦，色无色界苦；欲界行集，色无色界行集； 欲界行灭，色无色界行灭；断欲界行道，断色无色界行道。</p> <p>如是三十二心，是名下忍。</p> <p>行者后时，渐渐减损行及缘： 复更正观欲界苦、色无色界苦，乃至观断欲界行道，除观断色无色界行道，从是中名中忍； 复更正观欲界苦、观色无色界苦，乃至观色无色界行灭，除灭一切道； 复正观欲界苦、色无色界苦，乃至观欲界行灭，除色无色界行灭； 复正观欲界苦，乃至观色无色界行集，除灭一切灭； 复正观欲界苦，乃至观欲界行集，除色无色界行集； 复正观欲界、色无色苦，除一切集；复正观欲界苦，除色无色界苦； 复正观欲界，常相续不断，不远离，如是观时深生厌患，复更减损，但作二心观于一行，如似苦法忍、忍法智。</p> <p>如是正观，是名中忍。</p> <p>复以一心，观欲界苦，是名上忍。</p> <p>复次生世第一法，世第一法后，次生苦法忍。</p> <p>譬如人欲从己国适他国，多财产不能持去，以物易钱； 犹嫌钱，易金；嫌金，易多价宝，往适他国。</p> <p>行者乃至渐舍，相续不离，生于上忍； 上忍后生第一法；第一法后生苦忍。</p>
---	--	--	------------------	-------------	---

表 3-5: (18 表)【卷三之一】【卷三之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅二、第二智妙分二	卯一、总论诸智分六	【卷三之二】	<p>问：世第一法有三品不？</p> <p>答：一人无，多人有。身子上，目连中，余皆下；就佛、支佛、声闻为三品。</p> <p>世第一法者，此心心数法，于余法为最、为胜、为长、为尊、为上、为妙。</p> <p>亦分，亦都。</p> <p>分者，胜世间法，不胜见谛，见谛眷属不相离，慧力偏多故；熏禅，不与凡夫同生一处故；尽智时一切善根，永离一切诸垢障故；三三昧乃至恶贱无漏，何况有漏？不应都胜。分胜彼暖、顶、忍法，亦应言第一。应言分胜，胜暖、顶、忍、一切凡夫所得禅、无量、解脱、除入也。</p> <p>或言都胜，非谓一切事业中胜，但以能开圣道门故，彼见谛等不能开圣道门。以世第一法开圣道门，彼见谛等法得修。见谛等法得修者，皆是世第一法功用。是世第一法名义者，最胜义是第一义；得妙果是第一义；如高幢顶，更无有上，是第一义。</p> <p>问：前诸义有差别耶？</p> <p>答：此皆叹说上妙之义，亦有差别。于不净、安般名最，于闻慧名胜，于思慧名长，于暖为尊，于顶为上，于忍为妙。又依未至为最，依初禅为胜，中间为长，二禅为尊，三禅为上，四禅为妙。如是种种说，此依毘婆沙释，欲委知，向彼寻。</p> <p>初果八忍、八智；三果重虑缘真，九无碍、九解脱智。</p> <p>支佛用总相别相，如约三世明苦集，分别十二因缘，即别相相也。</p> <p>六度缘理智弱，伏而未断，事智强，能舍身、命、财，无所遗顾。声闻能发真成圣，犹论我衣我钵，互论强弱(云云)。</p> <p>通教声闻，总相一门，达俗即真。</p> <p>通教缘觉，能于一门，总相别相，达俗即真。</p> <p>通教菩萨，能于四门，总相别相，达俗即真。</p> <p>又能遍四门出假，教化众生。</p> <p>十信，信果头真如实相，为求此理，起十信心。</p> <p>十住，正习入空，旁习假中；十行，正习假，旁习中；十回向，正习中。初地证中，二地已上重虑于中。</p> <p>三藏佛，一时用三十四心，八忍、八智、九无碍、九解脱，断正习尽。</p> <p>通佛坐道场，一念相应慧，断余残习气。</p> <p>别教佛，用金刚后心，断一品无明究竟尽，成佛。</p> <p>或言断时是等觉，佛无所断，但证得圆满菩提具足耳。</p> <p>圆五品，不断五欲而净诸根，具烦恼性，能知如来秘密之藏。</p> <p>六根净位，获相似中道智。</p> <p>初住，获如来一身无量身，入法流海中行，任运流注。</p> <p>后位可解，不复记。</p> <p>四明智照境者，若由智照境，由境发智，四句皆堕性中，如别记(云云)。</p> <p>若四悉檀因缘立境智，但有名字(云云)。</p> <p>问：智能照境，境亦能照智不？</p> <p>答：若作不思议释，更互相照，义亦无妨。</p> <p>仁王般若云：“说智及智处，皆名为般若。”</p> <p>譬镜面互相照；亦如大地一，能生种种芽，芽亦生地一。且置斯义。</p> <p>世智照六道十如；五停心智去至体法，凡七智，照二乘十如；六度及通教出假菩萨智两属，上求照菩萨十如，下化照六道十如；四十心智亦两属，上求照菩萨十如，下化照六道十如；十地智两属，次第照照菩萨十如，不次第照照佛十如；五品去凡四智，皆照佛界十如。总略如此，细揀(云云)。</p> <p>二十智照四种十二因缘境者，世智、五停四念、四果，乃至支佛、六度、三藏佛，凡七智，照思议生灭十二因缘境；通教三乘入真方便智、出假智、佛智，凡五智，照思议不生不灭十二因缘境；别教十信、三十心、十地、佛，凡四智，照不思议生灭十二因缘境，其中不无别意，且从大判；圆教四智，照不思议不生不灭十二因缘境。</p>	辰四、照
---	---	-----------------------------------	-----------	--------	--	------

表 3-6: (18 表)【卷三之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅二、第二智妙分二	卯一、总论诸智分六	辰四、照	<p>二十智照四种四谛者，前三藏等七智，照生灭四谛境；次通教五智，照无生灭四谛境；次别教四智，照无量四谛境；次圆教四智，照无作四谛境。</p> <p>次二十智照二谛者，前七智是照析空之二谛；次五智是照体空之二谛；次八智照显中之二谛，其间别圆相入者，可以意得(云云)。</p> <p>次明二十智照三谛者，前七智照无中之二谛，是“因缘所生法”，皆属俗摄；次五智照含中之二谛，即空一句，皆属真谛摄也；次别圆八智照显中之二谛，即是假名，亦名中道二句，皆属中道谛摄也。</p> <p>次二十智照一实谛者，此须引释论明四悉檀，皆名为实，世界故实，乃至第一义故实。当知实语亦通四谛，生灭故实，无生灭故实，无量故实，无作故实。</p> <p>前三藏七智照生灭之实，次通教五智照无生灭之实，次别教四智照无量之实，次圆教四智照无作之实，前后诸实(云云)。</p> <p>次二十智无谛无照者，无谛无别理，若于四种四谛得悟，不复见谛与不谛，故无谛亦通也。</p> <p>前七智照生灭之无谛，生生不可说故；次五智照无生灭之无谛，生不生不可说故；次四智照无量之无谛，不生不生不可说故；次四智照无作之无谛，不生不生不可说故。</p> <p>前无谛是权，后无谛是实，此就言教。</p> <p>若就妙悟，同于圣人心中所照者，则不见有权实，故非权非实。“空拳诳小儿，诱度于一切”，方便说权，方便说实。会理之时，无复权实，故称非权非实为妙也。</p>	辰五、判	<p>五明麤妙者，前十二番智是麤，后八番智为妙。</p> <p>何者？藏通等佛，自是无常，亦不说常，彼二乘、菩萨何得闻常、信常、修常？是故为麤。</p> <p>别教十信，初已闻常，信、修于常，尚胜彼佛，何况余耶？是故为妙。</p> <p>常途云法华不明常者，只是三藏意耳。</p> <p>今明十信知中，已过牟尼，则八番为妙也。</p> <p>又别教四智，三麤一妙；圆教四智，悉皆称妙。</p> <p>何者？地人云：“中道乃是果头能显。”初心学者，仰信此理，如藕丝悬山，故说信行，皆非圆意也，故十信智为麤。十住正修空，旁修假中；十行正修假，旁修中；十回向始正修中，此中但理，不具诸法，是故皆麤。</p> <p>登地智破无明，见中道，证则为妙。</p> <p>类如通藏两种俱得道，而三藏门拙。</p> <p>今别教亦尔，教门皆权，而证是妙(云云)。</p> <p>圆教四智皆妙者，如法相说，如说而信，如理而行。</p> <p>始论五品，终竟妙觉，实而非权，是故皆妙。是名待麤智说妙智也。</p> <p>又约知见明麤妙者，知与见云何？</p> <p>然分别有四，不知不见、知非见、见非知、亦知亦见。</p> <p>先约三藏释，后约圆释，中间例可解。</p> <p>凡夫不闻故不知，不证故不见；五停四念至世第一法，闻故名知，未证故非见；辟支佛不闻故非知，自然证故是见；四果闻故亦是知，证故亦是见。</p> <p>传传判麤妙，可解。约圆教释者，七方便不闻故不知，未证故不见；五品、六根闻故知，未证故不见；发宿习者名见，不从闻故不知；禀教证入者，亦知亦见，此节节传为麤妙。</p> <p>究竟而论，前来二十种智，略而言之，不出权实二智。</p> <p>如经“如来方便知见波罗蜜皆悉具足”，即总束得前来诸权智也；</p> <p>“如来知见广大深远”，即是总束前来实智也。</p> <p>方便既其具足，何所不该？知见既其广大深远，何所不摄？</p> <p>境渊无边，智水莫测。</p> <p>唯佛与佛，乃能究尽。</p> <p>如此知见，即是眼智，眼即五眼具足，智即三智一心。</p> <p>一切种智知于实，两智知于权。佛眼见于实，四眼见于权。</p>
---	---	-----------------------------------	-----------	------	--	------	--

表 3-7: (18 表)【卷三之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅二、第二智妙分二	卯一、总论诸智分六	辰五、判	<p>此知即是见，此见即是知。 对前诸智，诸智是麤，此之知见，名之为妙也。 若得知见中意，不复论五眼。 迷者未了，更约眼明麤妙。 如肉眼盲闭，何由见色？ 徒闻人说，起种种想，终非真见。 欲令眼开，应须治膜。 那得闭眼，执净何益耶？ 闭眼想则麤，眼开见则妙。 天眼未开，不见障外，为麤。 修禅定愿智之力，能发得净色，彻障内外，明暗无隔。 慧眼未开，常行死径，假令情想，亦复非实，故为麤。 无漏豁发，故称为妙。谛理明了，故称妙。 法眼未开，差机说法，如身子僻教、满愿秽器，名为麤。 破障通无知，分别药病，名之为妙。 佛眼不开，不见实相，故文云：“二乘之人及新发心者、不退菩萨，所不能知”，故四眼皆麤。 “除诸菩萨众，信力坚固者”，以信得入相似佛眼，能开真佛知见，乃名为妙。 诸教多说四眼，或带四眼说佛眼，是故为麤。 今经独说佛眼，是故为妙。 是为待麤为妙也。</p>	辰六、开	<p>六明开麤显妙者，前十六番智，若不决了，但是麤智。 若得决了，悉成妙智。 何者？ 如妙庄严王，先是外道世智，闻法华经，便得决了。 以邪相入正相，于诸见不动而修三十七品，不舍八邪而入八正，即是决于世智，得入妙智。 或与五品齐，或与相似齐，或与分得齐，节节有入义，细作(云云)。 若五停方便智，乃至通教佛等智，若不决了，即是麤智。 今开权显实，“汝等所行是菩萨道”，来入妙位。 须一一将十二番智来入圆妙四智，或入五品、相似、分得等智(云云)。 又决了别教历别之智入于妙智，当体即是某位，进入是某位，细揀(云云)。 十六麤智皆成妙智，无麤可待，即是绝待智妙也。 复次开麤眼为妙眼者，余经虽说为五眼，五眼不融，是故为麤。 今经决了四眼，令入佛眼。 文云：“父母所生眼，遂得清净。” “学大乘者，虽有肉眼，名为佛眼。” 即是决了肉眼，名为佛眼也。 净名云：“世孰有真天眼者？有佛世尊，不以二相见诸佛国。” 此即是决了天眼，即是佛眼也。 “愿得如世尊，慧眼第一净”，即是决了慧眼，能得入妙。 决法眼入妙者，边际智满是也。 四眼融入佛眼，寂而常照，故文云：“决了声闻法，是诸经之王。” 五眼具足成菩提，开佛知见，故称为妙。 问：佛眼开乃名为妙，六根虽净，云何为妙？ 答：佛眼虽未开，已能圆学圆信。 如迦陵频伽鸟，虽在鷄中，音声已胜诸鸟，即是假名、相似等妙。 若开，即是分妙、究竟妙(云云)。</p>
---	---	-----------------------------------	-----------	------	--	------	---

表 3-8: (18 表)【卷三之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅二、第二智妙分二	卯二、对境论智分二	辰一、对五境	<p>二对境明智又二，一对五境，二展转相照。</p> <p>对境，初应对十如境，此既一经之意，处处说之，可解，故不复释。</p> <p>次对四种十二因缘明智者，大经云：“十二因缘有四种观，下智观故得声闻菩提，中智观故得缘觉菩提，上智观故得菩萨菩提，上上智观故得佛菩提。”</p> <p>何者？十二因缘本是一境，缘解不同，开成四种，今以四教意释之。</p> <p>三藏具有三人，而皆以析智观界内十二因缘事为初门。然析智浅弱，三人之中声闻最劣，以劣人标浅法，故名下智。</p> <p>通教亦有三人，同以体智观界内十二因缘理。体法虽深，望藏为巧，望别未巧。三人之中缘觉是中，以中人名通法，故言中智。</p> <p>别教佛与菩萨，俱知界外十二因缘事。</p> <p>次第菩萨，比佛犹未是上，比于通藏则是上法，故以上智当名也。</p> <p>圆教佛与菩萨，俱观界外十二因缘理。</p> <p>初心即事而中，此法最胜，故以佛当名，故言上上智观也。</p> <p>以四教释四观，于义允合(云云)。</p> <p>所言下智观者，观受由触，触由入，入由名色，名色由识，识由行，行由无明。</p> <p>无明颠倒，不善思惟，致不善行，感四趣识、名色等。若善思惟致善行，感人天识、名色等。</p> <p>观此无明念念无常，前后不住，所生善恶迁变速朽，所受名色衰损代谢，烦恼业苦更互因缘，都无暂停。</p> <p>过去二因，现在五果；现在三因，未来二果。三世回复，犹若车轮。</p> <p>痴惑之本，既无常、苦、空、无我，则无明灭。无明灭故诸行灭，乃至老死灭。</p> <p>若不然火，是则无烟。</p> <p>是名子缚断。</p> <p>无子则无果，灭智灰身，离二十五有。</p> <p>是名果缚断。</p> <p>则是下智观十二因缘，得声闻菩提也。</p> <p>中智者，观受由触，乃至行由无明。</p> <p>无明只是一念痴心，心无形质，但有名字。内外中间求字不得，是字不住，亦不不住。</p> <p>犹如幻化，虚诳眼目。无明体相，本自不有，妄想因缘和合而生，无所有故，假名无明。不善思惟，心行所造，以不达无明如幻化故，起善不善思惟，则有善不善行，受善不善名色、触、受。</p> <p>今达无明如幻故，则诸行亦如化，从幻生识、名色等皆如幻。爱取有生，三世轮转，幻化迁改，都无真实。</p> <p>有智之人，不应于中而生爱恚。</p> <p>无明既不可得，则无明不生，不生则不灭，诸行老死亦不生不灭。</p> <p>不生故则非新，不灭故则非故；</p> <p>非故者无故可毕，非新者无新可造；无新者子缚断，无故者果缚断。</p> <p>是名中智观十二因缘，得缘觉菩提。</p> <p>上智观者，观受由触，乃至行由无明。</p> <p>无明只是痴一念心，心痴故派出烦恼，由烦恼派出诸业，由业派出诸苦。</p> <p>观此烦恼种别不同，不同故业不同，业不同故苦不同。</p> <p>诸行若干，名色各异，种种三道，无量无边，分别不滥。</p> <p>知因此烦恼，起此业，得此苦，不关彼业及彼烦恼。</p> <p>如是三道，覆障三德，破障方便，亦复无量。</p> <p>无明若破，显出般若；业破，显出解脱；识、名色破，显出法身。</p> <p>爱、取、有、老死，亦复如是。</p> <p>自既解已，复能化他。于一切种，知一切法，起道种智，导利众生。</p> <p>是名上智观十二因缘也。</p>
---	---	-----------------------------------	-----------	--------	---

表 3-9: (18 表)【卷三之二】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅二、第二智妙分二	卯二、对境论智分二	辰一、对五境	<p>上上智观者，观受由触，乃至行由无明。</p> <p>知十二支三道即是三德，岂可断破三德更求三德？则坏诸法相。</p> <p>烦恼道即般若，当知烦恼不暗；般若即烦恼，般若不明。</p> <p>烦恼既不暗，何须更断？般若不明，何所能破？暗本非暗，不须于明。</p> <p>如耆婆执毒成药，岂可舍此取彼？</p> <p>业道即是解脱者，当知业道非缚；解脱即业者，脱非自在。</p> <p>业非缚故，何所可离？脱非自在，何所可得？</p> <p>如神通人，岂避此就彼耶？</p> <p>苦道即法身者，当知苦非生死；法身即生死，法身非乐。</p> <p>苦非生死，何所可忧？法身非乐，何所可喜？</p> <p>如彼虚空，无得无失，不欣不戚。</p> <p>如是观者，三道不异三德，三德不异三道，亦于三道具一切佛法。</p> <p>何者？三道即三德，三德是大涅槃，名秘密藏，此即具佛果；</p> <p>深观十二因缘，即是坐道场，此即具佛因。</p> <p>佛因佛果，皆悉具足，余例可知。</p> <p>是名上上智观十二因缘，得佛菩提。</p> <p>约此应判麤妙、开麤显妙，意可解故，不委记耳。</p> <p>又四智照四境，境若不转，其智则麤。</p> <p>四境转成妙境，麤智即成妙智，仍是待绝之意(云云)。</p> <p>二对四种四谛明智者，大经云：“知圣谛智则有二种，中智、上智。</p> <p>中智者，声闻、缘觉；上智者，诸佛、菩萨。”</p> <p>若依此文，束于体析，合称为中；束大乘利钝，合称为上。</p> <p>今若约根缘利钝、内外事理，开即成四。</p> <p>声闻根钝，缘四谛事，即生灭四谛智；缘觉根利，缘四谛理，即无生四谛智；菩萨智浅，缘不思議事，即无量四谛智；</p> <p>诸佛智深，缘不思議理，即无作四谛智也。</p> <p>此乃大经之一文。</p> <p>又云：“凡夫有苦无谛，声闻有苦有苦谛。”</p> <p>凡夫不见苦理，故言无谛；声闻能见无常、苦、空，故言有谛。</p> <p>即是生灭四谛智也。</p> <p>又云：“菩萨之人，解苦无苦，而有真谛。”</p> <p>即是体苦非苦，故言无苦；即事而真，故言有谛。</p> <p>乃是摩诃衍门无生四谛智也。</p> <p>又云：“知诸阴是苦；知诸入为门，亦名为苦；知诸界为分，亦名为性，亦名为苦，是名中智。”</p> <p>依前说者，即属声闻也。</p> <p>分别诸苦、诸入界等，有无量相，我于彼经竟不说之，是名上智。</p> <p>受想行识，亦复如是，非诸声闻缘觉境界，此则异前两意。</p> <p>既称上智，又非二乘境界，岂非别教菩萨观恒沙佛法如来藏理耶？</p> <p>是为无量四谛智。</p> <p>又云：“如来非苦非集，非灭非道，非谛是实；虚空非苦非谛是实。”</p> <p>非苦者，非虚妄生死；非谛者，非二乘涅槃；是实者，即是实相中道佛性也。</p> <p>又云：“有苦，有苦因，有苦尽，有苦对。如来非苦，乃至非对，是故为实。”</p> <p>如此明义，既异上三番，岂非无作四谛智耶？</p> <p>例此一谛为四，余三亦应尔。</p> <p>谓有集，有集果，有集尽，有集对；有尽，有尽因，有尽障，有尽障相；有对，有对果，有对障，有对障相。</p> <p>如来非此四四十六种，但是于实(云云)。</p> <p>如是等智，观于四谛，谛既未融，智谛皆麤，独有非苦非对有实为妙。</p> <p>若谛圆，智亦随圆，皆是如来非苦非谛是实之妙智也。</p> <p>此即待绝两意(云云)。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	-----------	-----------	--------	--

表 3-10: (18 表)【卷三之三】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四
己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	
子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅二、第二智妙分二			
卯二、对境论智分二					
辰一、对五境					
【卷三之三】					
<p>三对二谛境明智者，权实二智也。</p> <p>上真俗二谛既开七种，今权实二智亦为七番。</p> <p>内外相即不相，即四也；三相接，合七也。</p> <p>若对上数之，析法权实二智，体法二智，体法含中二智，体法显中二智，别二智，别含圆二智，圆二智。</p> <p>上七番各开随情、随情智、随智，合二十一种谛。今七番二智，亦各开三种，谓化他权实、自行化他权实、自行权实，合二十一权实也。</p> <p>若析法权实二智者，照森罗分别为权智，尽森罗分别为实智。</p> <p>说此二智，逗种种缘，作种种说，随种种欲、种种宜、种种治、种种悟，各随堪任，当缘分别。虽复种种，悉为析法权实所摄，故有化他二智。化他二智，随缘之说，皆束为权智；若内自证得，若权若实，俱是实证，束为实智。内外相望，共为二智，故有自行化他权实二智也。就自证权实，唯独明了，余人不见，更判权实，故有自行二智也。</p> <p>今更约三藏重分别之，此佛化二乘人，多用化他实智。二乘禀此化他之实，修成自行之实。故佛印迦叶云：“我之与汝，俱坐解脱床”，即此义也。若化菩萨，多用化他权智。其禀化他之权，修学得成自行之权，佛亦印言：“我亦如汝(云云)。”</p> <p>此三种二智，若望体法二智，悉皆是权。故龙树破云：“岂有不净心中修菩提道？犹如毒器，不任贮食，食则杀人。”此正破析法意也，故皆是权(云云)。</p> <p>体法权实二智者，体森罗之色，即是于空，即色是权智，即空是实智。大品云：“即色是空，非色灭空”，正是此义。</p> <p>为缘说二，缘别不同，说亦种种。虽复异说，悉为化他权实所摄，故有化他二智。化他二智既是随情，皆束为权；内证权实，既是自证，悉名为实。以自之实，对他之权，故有自行化他二智也。就自证得，又分权实，故有自行二智也。</p> <p>此三二智，望含中二智，复皆名权。何者？无中道故(云云)。</p> <p>体法含中权实二智者，体色即空不空，照色是权智，空不空是实智。</p> <p>说此二智，赴无量缘，随情异说。虽复无量，悉是含中二智所摄，故有化他二智。化他二智，本是逗机，皆名为权；自证二智，皆名为实。于自证二智，更分权实，故有自行二智。</p> <p>此三二智，望显中二智，悉皆是权。何者？带于空真及教道方便故。</p> <p>又体法显中权实二智者，体色即空不空，一切法趣空不空。了色是权智，空不空、一切法趣空不空是实智。</p> <p>为缘说二，缘既无量，说亦无量。无量之说，悉为显中二智所摄，故有化他二智。化他二智既是随缘，悉名为权；自证二智既是证得，悉名为实，以自望他，故有自行化他二智。就自证二智，更分权实。</p> <p>此三二智，望别权实二智，悉皆是权。何者？带即空及教道方便故。</p> <p>别权实二智者，体色即空不空，色、空俱是权智，不空是实智。</p> <p>以此二智，随百千缘，种种分别。分别虽多，悉为次第二智所摄，故有化他二智。化他二智悉是为缘，皆名为权；自证二智既是证得，悉名为实。以自对他，故有自他二智。就自证权实，自分二智，故有自行二智。</p> <p>此三二智，望别含圆二智，悉复是权。何者？以次第故，带教道故。</p> <p>别含圆权实二智者，色空不空、一切法趣不空。色空名权智，一切法趣不空为实智。</p> <p>以此二智，随百千缘，种种分别。分别虽多，悉为别含圆二智所摄，故有化他二智。化他二智既是为缘，悉皆是权；自证二智既是证得，悉名为实。自他相望，共为二智。就自证得，更分权实，故有自行二智。</p> <p>此三二智，望圆二智，悉复是权。何者？带次第及教道故。</p> <p>圆权实二智者，即色是空不空，一切法趣色、趣空、趣不空。一切法趣色、趣空是权智，一切法趣不空是实智。如此实智即是权智，权智即实智，无二无别。</p>					

表 3-11：(18 表)【卷三之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二</p>	<p>子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅二、第二智妙分二</p>	<p>卯二、对境论智分二</p>	<p>辰一、对五境</p>	<p>【卷三之三】</p>	<p>为化众生，种种随缘，随欲、随宜、随治、随悟，虽种种说，悉为圆二智所摄，故有化他二智。化他二智既是随情，悉复是权；自证二智，悉名为实。就自证中，更分二智。故有三种不同也。</p> <p>此之二智，不带析法等十八种二智方便，唯有真权真实，名佛权实。如经“如来知见，广大深远，方便波罗蜜，皆悉具足。”独称为妙，待前为麤。</p> <p>又从析法二智，至显中二智，凡十二种二智，待前皆名为麤，显中为妙。何以故？此妙不异后妙故。</p> <p>又从次第二智，凡九种二智，待前为麤，不次第为妙。</p> <p>又前十八种二智皆麤，唯不次第三种为妙。</p> <p>又不次第，二种为麤，一种为妙。</p> <p>又历五味教者，乳教具三种九种二智，酪教一种三种二智，生酥四种十二种二智，熟酥具三种九种二智，此经但一种三种二智。若酪教中权实皆麤，醍醐教中权实皆妙，余三味中权实有麤有妙，可以意推。</p> <p>若不作如上释诸智者，经论异说，意则难解。</p> <p>何者？华严解初住心云：“三世诸佛，不知初住智。”</p> <p>世人释云：如实智佛，自不知佛如实智，亦不知初住如实智。</p> <p>此释自谓于理为通，其实不允。</p> <p>若藏通等佛，不论如实智，云何于自如实智不知耶？别教初住不得如实智，云何言不知？</p> <p>若得前来诸智意者，三世三藏佛不知圆教初住智，此则事理二释俱无滞也。</p> <p>此中义兼二种，一分别二十一种权实，二待麤论妙，如上说。</p> <p>若开麤显妙者，诸方便谛既融成妙谛，对谛立智，悉非复麤。</p> <p>如贱人舍，王若过者，舍则庄严。如众流入海，同一咸味。</p> <p>开诸麤智，即是妙智也。</p> <p>二智多有所关，须商略类通。</p> <p>今对七种二谛，明二十一种权实，以为章门。若得此意，约因缘境，亦应如此。谓析因缘智，体因缘智，含中因缘智，显中因缘智，次第因缘智，带次第因缘智，不次第因缘智。一一各有化他、自行化他、自行等三种分别，合有二十一种。分别麤妙、判五味多少、论待绝等。四谛、三谛、一谛等，亦应如是，当自思之，何烦具记也。</p> <p>问：随情谛及化他智，何意无量？随智谛及自行智，何意不多？</p> <p>答：只约一人未得道时，见心横起，邪执无穷，何况多人种种各异？为是义故，随情则多。智见于理，理唯一种，不得有异(云云)。</p> <p>夫二谛差别，已如上说。</p> <p>说此七权实、二十一权实，颇用世人所执义不？颇同世人所说话不？颇用诸论所立义不？</p> <p>既不从世人，亦不从文疏，特是推大小乘经作此释耳。</p> <p>若破若立，皆是法华之意。</p> <p>若巧拙相形，以通经二智破三藏经二智，乃至次第不次第相形，以圆经二智破别经二智。</p> <p>方便诸经，明智既麤，通经之论，岂得为妙？经论既尔，弘经论人，何劳击射？任其所说，自有所堕。</p> <p>若作生灭解权实者，堕在初番；若作不生不灭解者，堕第二番；乃至第七番，亦可知。</p> <p>又纵广引经论庄严己义者，亦不得出初番随情二谛、化他权实，况出初番第二、第三权实？</p> <p>尚不出初番三种权实，况第七番三种权实？</p> <p>若但以初番二智，破一切世间情执略尽，假令得入化城，只是自行实智。尚不得化他之权，何况能得后番诸智？</p> <p>若寻二十一种二智，凡破几外见？凡破几权经论？</p> <p>复显几是？立几权经论？然后方称妙权妙实。</p>
---	--	--	------------------	---------------	---------------	---

表 3-12: (18 表)【卷三之三】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅二、第二智妙分二	卯二、对境论智分二	辰一、对五境	【卷三之三】	<p>世人全不识一两种权实之意，而情中即计为智。若是智者，破何惑？见何理？未见理，未破惑，生死浩然，非情何谓？</p> <p>今若待前诸羸智而明妙智者，法华破待之意也。若其会者，一切权经论所明谛理，皆成妙理，无非智地；会一切权经论所明二智，无非妙智，悉是大车。</p> <p>如此破会深广，莫以中论相比，可熟思之(云云)。</p> <p>四对三谛明智者，上明五三谛竟，今更分别。</p> <p>夫三智照十法界，束十为三，谓有漏、无漏、非有漏非无漏。</p> <p>三法相入，分别有五，初谓非漏非无漏入无漏，对漏无漏为三法；二谓一切法入无漏，对漏无漏为三法；三谓漏、无漏、非漏非无漏为三法；四谓一切法趣非漏非无漏，对漏无漏为三法；五谓一切法趣漏、趣无漏、趣非漏非无漏为三法。更说五境竟。</p> <p>对此五境明五三智者，谓一切智、道种智、一切种智。</p> <p>三智相入，五种不同：一中智入空智，对道智为三；次如来藏智入空智，对道智为三；次中智对两为三智；次如来藏智入中智，对两智为三智；次圆三智，是为五差。</p> <p>中智入空智分别为三智者，初依无漏发一切智；次依有漏发道种智；后深观无漏之空，知空亦空，发一切种智。</p> <p>然初心不知空空；次虽得空，亦不空空；后能深观于空，空于前空。但二空名同，二境亦合，故言相入。</p> <p>今若分别，以无漏空为一切智，有漏空为道种智，中道空为一切种智。</p> <p>世人采经论意，云：“六地断惑与罗汉齐，七地修方便道，八地道观双流，破无明成佛”，即此意也。</p> <p>如来藏智入空智分别三智者，依漏无漏发一切智、道种智，不异前。而后不因别境，更修中智，但深观空，能见不空，不空即如来藏。藏与空合，故言相入。以深观空，见不空故，发一切种智。</p> <p>前中道智但显别理，理之与智不具诸法。藏理藏智具一切法，故异于前。以藏智对两智，为三智也。</p> <p>大经云：“声闻之人但见于空，不见不空，智者见空及与不空。”大品云：“一切智是声闻智，道种智是菩萨智，一切种智是佛智。”即此意也。</p> <p>中智对两成三智者，各缘一境，各发一智，次第深浅，不相滥入。</p> <p>故地持云：“种性菩萨发心欲除二障，有佛无佛，决定能次第断诸烦恼”，即此意也。</p> <p>如来藏智入中智为三智者。</p> <p>两智不异前，一切种智小异。何者？前明中境，直中理而已，欲显此理，应修万行显理之智，故名一切种智耳。今如来藏理含一切法，非直显理之智名一切种智，与前为异，用此智对前为三智也。</p> <p>故地论师云：“缘修显真修，真修发时不须缘修。”</p> <p>前两智即是缘修，后智发时即是真修，真修具一切法，不须余也，即是此义(云云)。</p> <p>圆三智者，有漏即是因缘生法即空即假即中，无漏亦即假即中，非漏非无漏亦即空即假。</p> <p>一法即三法，三法即一法，一智即三智，三智即一智。</p> <p>智即是境，境即是智，融通无碍。如此三智，岂同于前？</p> <p>释论云：“三智一心中得，无前无后。</p> <p>为向人说，令易解故，作三智名说耳。”即是此意(云云)。</p> <p>若欲显智，要须观成。泛论观智，俱通因果，别则观因智果。</p> <p>例如佛性通于因果，别则因名佛性，果名涅槃。</p> <p>今就别义，以观为因，成于智果。</p> <p>如璎珞云：“从假入空，名二谛观；从空入假，名平等观；二观为方便道，得入中道第一义谛观。”</p> <p>今用从假入空观为因，得成于果，名一切智；用从空入假观为因，得成道种智果；用中观为因，得成一切种智果也。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	-----------	-----------	--------	--------	---

表 3-13: (18 表)【卷三之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十 寅二、第二智妙分二	卯二、对境论智分二	辰一、对五境	【卷三之三】	<p>上明于智，略有五种，今以观成，亦应五种，细作可知。修观义，如止观(云云)。</p> <p>言麤妙者，藏通两佛虽有一切种智之名，更无别理，不破别惑，此智不成，故不用也。</p> <p>中入空智者，虽说中道，因于通门而成两智，后照中道，无广大用。因于拙教，果又不融，是故为麤。</p> <p>次如来藏入空智者，教、果理虽融，因是通门，亦名为麤。</p> <p>中对二智者，虽不因通而三智别异，果教未融，是故为麤。</p> <p>如来藏入中者，在果虽融，因是别门，此因亦麤。</p> <p>圆三智者，因圆果圆，因妙果妙，谛妙智妙，“正直舍方便，但说无上道”，是故为妙智也。</p> <p>若历五味教者，乳教有三种三智；酪教一种三智；生酥具五种三智；熟酥亦具五种三智，麤妙可知；法华但一种三智。此是法华破意，即相待妙也。</p> <p>开麤明妙者，世智无道法，尚以邪相入正相，治生产业皆与实相不相违背，低头举手，开麤显妙，悉成佛道，何况三乘出世之智？</p> <p>故大经云：“声闻缘觉亦实亦虚：断烦恼故，名之为实；非常住故，名之为虚。”</p> <p>凡夫未断烦恼，无实唯虚，尚开麤入妙，即是大乘，何况二乘之智？二乘之智，根败心死，尚得还生，何况道种之智？</p> <p>如此开时，一切都妙，无非实相，七宝大车，其数无量。此是法华会意，即绝待妙也。</p> <p>五对一谛明智者，即是如实智也。</p> <p>释论云：“诸水入海，同一咸味。”</p> <p>诸智入如实智，失本名字。</p> <p>故知如实智，总摄一切智，纯照一境。故总众水，俱成一咸也。</p> <p>若待十智为麤，如实智为妙。若待诸实智，诸实智名麤，中道如实智名妙。</p> <p>若开麤显妙者，非但诸实智为妙，十智亦名妙(云云)。</p> <p>无谛无说者，既言无谛，亦复无智。</p> <p>若历诸处明无谛者，余方便无谛无智为麤，中道无谛无智为妙。</p> <p>若以杜口绝言无谛无智者，亦无麤无妙，无待无绝，历一切法皆无麤无妙也。</p> <p>二展转相照者，六番之智，传照前诸境。</p> <p>思议因缘下智中智，照六道十如性相等；下中二智观十二因缘灭者，照二乘十如性相等；上智照菩萨性相本末等；上上智照佛法界性相本末等。</p> <p>四种四谛智照十法界者，生灭、无生等苦集智，照六道十如相性；生灭、无生道灭智，即是照二乘十如相性；无量、无作苦集智，照菩萨界性相等；无量、无作道灭智，照佛法界相性本末等。</p> <p>四种四谛智照四十二因缘者，生灭、无生苦集智，照思议两十二因缘也；生灭、无生灭两道灭智，是照两思议十二因缘灭也；</p> <p>无量、无作两苦集智，照不思议两十二因缘也；</p> <p>无量、无作道灭智，照不思议两十二因缘灭也。</p> <p>七种二智照十法界者，生灭、无生灭两权智，及入通等二，合四权智，照六道性相；生灭、无生灭两实智，照二乘性相等；别权、圆入别权，有边是照六道性相，无边是照二乘性相；圆权，则通照九界性相；别入通实，空边是二乘性相，不空边是菩萨性相；圆入通实，空边是二乘性相，不空边是照佛界相性；别实，是照菩萨性相；圆入别实、圆实，俱照佛法界相性也。七种二智照四种因缘者，前四权是照思议两十二缘；别权、圆入别权，有边是照两思议十二缘，无边是照两十二缘灭；</p> <p>圆权则通(云云)；别入通实，空边是照思议十二缘灭，不空边是照不思议十二缘；圆入通实，空边同上，不空边是照不思议十二缘灭；</p>
		辰二、展转相照				

表 3-14: (18 表)【卷三之三】【卷三之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅二、第二智妙分二	卯二、对境论智分二	辰二、展转相照	<p>别实，照不思议两十二缘灭； 圆实，照两不思议十二缘灭等。前四种权智，是照生灭、无生灭两苦集；又三权智，照无量、无作苦集；二实智，是照思议两道灭；又五实智，是照不思议两道灭。 五种三智照十法界者，五种道种智，照六道性相本末等； 五种一切智，照二乘、菩萨性相本末等； 五种一切种智，照佛法界十如相性等。 又五种三智照四种十二因缘者，五种有智，照思议两十二缘； 五种一切智，照两思议十二缘灭，又是照不思议十二缘； 五一切种智，是照两不思议十二缘灭。 五种三智照四种四谛者，五道种智，照生灭、无生两苦集； 五种一切智，照生灭、无生两道灭，亦是照无量、无作两苦集； 五种一切种智，是照无量、无作两道灭。 五种三智照七种二谛者，五道种智，是照四种俗谛； 五种一切智，是照两种真谛，亦是照别、圆入别、圆三种俗谛； 五种一切种智，是照五种真谛。 一如实智，是照佛界十如性相，又是照不思议十二因缘，又是照无作四谛，又是照五种真谛，又是照五种中道第一义谛。 无谛无说，与十相性如合，与不思议十二缘灭合，与四种不生不生合，与真谛无言说合，与中道非生死非涅槃合。 如此等诸智传传照谛，谛若融，智即融；智、谛融，名之为妙。 如此等皆是方便说言，称妙不妙。 见理之时，无复权、实、非权非实，亦无妙与不妙，是故称妙也。 七种二谛、五种三谛更相间入，余诸境亦有此意。 七种二智、五种三智既相间入者，余诸智亦有此意，例自可作(云云)。</p>
		寅三、第三行妙分二			<p>第三行妙者。 为二，一通途增数行，二约教增数行。 夫行名进趣，非智不前。智解导行，非境不正。 智目行足，到清凉池。 而解是行本，行能成智，故行满而智圆。智能显理，理穷则智息。 如此相须者，则非妙行。 妙行者，一行一切行。 如经：“本从无数佛，具足行诸道”，又云：“无量诸佛所，而行深妙道”，又云：“尽行诸佛所有道法。” 既具，复深，又尽，具即是广，深即是高，尽即究竟。 此之妙行与前境智，一而论三，三而论一。 前境说如法相，法相亦具三，名秘密藏； 前智是如法相解，解亦具三，如面上三目； 今行是所行如所说，行亦具三，名伊字三点。 若三若一，皆无缺减，故称妙行耳。</p>
				【卷三之四】	<p>前对境明智，今亦应对智明行。</p> <p>若直对一种智增数明行，则行若尘沙，说不可尽，况对诸智各导众行？则浩若虚空。得意亡言，不复可说。</p> <p>释论云：“菩萨行般若时，以一法为行，摄一切行；或无量一法为行，摄一切行。或二法为行，摄一切行；或无量二法为行，摄一切行。乃至十法、百法、千万亿法为行，摄一切行；或无量十法、百千万亿法为行，摄一切行。”</p> <p>行虽众多，以智为本。智如导主，行若商人； 智如利针，行如长线；智御行牛，车则安隐，能有所至。 用此增数诸行，为前十如谛智所导，乃至一实谛智所导。 若得此意，以正智导众行，入正境中。 此义唯可悬知，不可载记(云云)。</p>

表 3-15: (18 表)【卷三之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅三、第三行妙分二	卯二、约教增数行分二	辰一、通约四教明增数相	<p>二约教增数者。</p> <p>若三藏增数明行，如阿含中：“佛告比丘：‘当修一行，我证汝等四沙门果，谓心不放逸。若能护心不放逸行，广演广布，则所作已办，能得涅槃。’又告比丘：‘当修一行，谓他物莫取。’比丘白佛：‘我已知已。’佛言：‘汝云何知？’比丘白佛：‘他物谓色声香味触法。’佛言：‘善哉！若能不取此六，即所作已办，能得涅槃。’”</p> <p>所言广演广布者，以不放逸心历一切法，谓三界六尘皆不放逸，得至涅槃。</p> <p>增二数明行者，阿含云：“阿练若比丘当修二法为行，谓修止、修观。若修止时，即能休息诸恶，戒律、威仪、诸行禁戒，悉皆不失，成诸功德。若修观时，即能观苦，如实知之；观苦集、苦尽、苦出要，如实知之，得尽漏，不受后有。怛萨阿竭，亦如是修。”</p> <p>增三数明行者，谓戒定慧。此三是出世梯蹬，佛法轨仪。</p> <p>戒经云：“诸恶莫作，诸善奉行，自净其意，是诸佛教。”</p> <p>诸恶即七支过罪，轻重非违，五部律广明其相。如是等恶，戒所防止。诸善者，善三业若散若静，前后方便支林功德，悉是清升，故称为善。自净其意者，即是破诸邪倒、了知世间出世间因果正助法门。能消除心垢、净诸瑕秽，岂过于慧？佛法旷海，此三摄尽。</p> <p>若得此意，四五六七，乃至百千万亿法为行，摄一切行亦如是，是名下智导行也。</p> <p>通教增数行者，不定部帙判通教，但取三乘共学法门，指此为通耳。</p> <p>今且引释论增数，以示其相。</p> <p>论云：“菩萨行般若时，虽知诸法一相，亦能知一切法种种相。虽知诸法种种相，亦能知一切法一相。”</p> <p>云何观一切法一相？</p> <p>所谓观一切法无相。</p> <p>如四大各各不相离，地中有水火风，但地多，以地为名。水火风亦如是。今观无此异相，若火中有三大，三大应并热。</p> <p>若三大在火中，三大遂不热，则不名火。</p> <p>若三大并热，则三大舍自性，皆名为火，无复三大。</p> <p>若言有三大而细不可知，此与无何异？</p> <p>若麤可得，则知有细；若无麤，细亦无。</p> <p>如是则火中诸相不可得，一切法相亦不可得，是故一切法皆一相。</p> <p>此以一相破异相，复以无相破一相，无相亦自灭。</p> <p>如前火木，然诸薪已，亦复自烧。</p> <p>是为观一切法一相，一相无相。</p> <p>如是无量一切法悉皆一相，一相无相。</p> <p>或二法为行，摄一切行，乃至百法、千万亿法为行，摄一切行，可以意推，不复繁记。</p> <p>别教增数行者，如善财入法界中说。</p> <p>于一善知识所，各闻一法为行，或如幻三昧，或投岩赴火、算砂相廛，发菩提心等，种种一行，皆云：“佛法如海，我唯知此一法门，余非所知。”乃至一百一十善知识，一一法门皆如是。</p> <p>是一一行，皆破无明，入深境界。</p> <p>若二法、三法、百千万亿等法，亦应如是(云云)。</p> <p>圆教增数行者，如文殊问经明菩萨修一行三昧：“当于静室，结跏趺坐，系缘法界，一念法界。”一切无明颠倒，永寂如空。</p> <p>此之一行，即是“一切无碍人，一道出生死”、“一切诸法中，皆以等观入，解慧心寂然，三界无伦匹”，此乃一行摄一切行。</p> <p>增二法为行摄一切行，所谓止观。</p> <p>增三法为行摄一切行，谓闻思修、戒定慧。</p> <p>增四法为行摄一切行，谓四念处。</p> <p>增五法为行摄一切行，谓五门禅。</p>
---	---	-----------	------------	-------------	--

表 3-16: (18 表)【卷三之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅三、第三行妙分二 卯二、约教增数行分二	辰一、通约四教明增数相	增六法为行摄一切行，谓六波罗蜜。 增七法为行摄一切行，谓七善法。 增八法为行摄一切行，谓八正道。 增九法为行摄一切行，谓九种大禅。 增十数为行摄一切行，谓十境界，或十观成乘等。 增百数、千万亿数、阿僧祇不可说法门为行，岂可具载？若得其意，例可解。 然增数明行，为行不同，须判麤妙。若三藏增数诸行，以生灭智导，但期出苦，止息化城，是故为麤。通教增数诸行，体智虽巧，但导出苦，灰断是同。别教增数诸行，智导则远，自浅阶深，而诸行隔别，事理不融，是故为麤。圆教增数诸行，行融智圆，是故为妙。 今经属圆增数，如观经云：“于三七日，一心精进”，此就一法论行妙。“若行若坐，思惟此经”，此就二法论行妙。“若闻是经，思惟修习，善行菩萨道”，此就三法论行妙。四安乐行，此就四法论行妙。五品弟子，此就五法论行妙。六根清静，此就六法论行妙。如是等，待麤论妙也。 开麤论妙者，低头举手，积土弄砂，皆成佛道。“虽说种种法，其实为一乘”，诸行皆妙，无麤可待，待即绝矣。		
				复次约五数明行妙者，又为二，先明别五行，次明圆五行。		
				别者，如涅槃云：“五种之行，谓圣行、梵行、天行、婴儿行、病行。”		
				圣行有三，戒、定、慧。 如经：“菩萨若闻大涅槃，闻已生信，作是思惟：诸佛世尊有无上道，有大正法、大众正行。” 从此立行。 若闻大涅槃，即是信果，亦是信灭。有无上道已去，是信显果之行：无上道是信慧，有大正法是信定，大众正行是信戒，是名信因、信道。 自伤己身及诸众生，破戒造罪，失人天乐及涅槃乐，即是知集；往来生死，受恶道报，即是知苦；苦集与戒定慧相违，即无道；无道故不得涅槃，则无灭。 菩萨欲拔苦集而起大悲，兴两誓愿。欲与道灭而起大慈，兴两誓愿。		
巳一、次第行分五	午一、圣行分三	未一、戒行	发誓愿已，次则修行，思惟在家逼迫，犹如牢狱，不得尽寿净修梵行。出家闲旷，犹若虚空，即弃家舍欲，白四羯磨，持性重戒、息世讥嫌，等无差别。 不为爱见罗刹，毁戒浮囊，如止观中说。 因是持戒，具足根本业清静戒，前后眷属余清静戒，非诸恶觉觉清静戒，护持正念念清静戒，回向具足无上道戒。 根本者，十善性戒，众戒根本；为无漏心持，故言清静。 前后眷属余清静戒者，偷兰遮等是前眷属； 十三等是后眷属；余者，非律藏所出，结诸经所制者，如方等二十四戒之流，名为余戒也。 此两支属律仪作法，受得之戒也； 后三支非作法，是得法，得法时乃发斯戒也。 非诸恶觉觉清静戒者，即定共也。 尸罗不清净，三昧不现前，以戒净故，事障除，发得未来； 性障除，发得根本，灭恶觉观，名定共戒也。 护持正念念清静戒者，即四念处，观理正念，虽未发真，由相似念能发真道，成道共戒，故名正念念清静戒。 复次定共戒依定心发，属止善义； 道共戒依分别心发，属行善义，动不动俱是毘尼。 何者？戒论防止，得定共，心不复起恶； 得道共发真，永无过罪，故俱是戒也。 回向具足无上道戒者。			

表 3-17: (18 表)【卷三之四】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅三、第三行妙分二	卯二、约教增数行分二	辰二、广明别圆两五行分二	巳一、次第行分五	午一、圣行分三	未一、戒行	<p>即是菩萨于诸戒中具四弘六度，发愿要心，回向菩提，故名大乘戒。</p> <p>弘誓如前说。</p> <p>六度者，厌恶出家，舍于所爱，即是檀。纤毫不犯，拒逆罗刹，即是尸。能检节身心，安忍打骂，名生忍；耐八风、寒热、贪恚等，名法忍，爱见不能损，即是羼提。守护于戒，犯心不起，即是精进。决志持戒，不为狐疑所诳，专心不动，名为禅。明识因果，知戒是正顺解脱之本，出生一切三乘圣人，非六十二见、鸡狗等戒，名为般若。</p> <p>又别发愿，要制己心，宁以此身卧于热铁，不以破戒受他床席，十二誓愿自制其心。</p> <p>又更发愿，愿一切众生得护持禁戒，得清净戒、善戒、不缺戒、不析戒、大乘戒、不退戒、随顺戒、毕竟戒、具足诸波罗蜜戒。</p> <p>以此十愿，防护众生。</p> <p>菩萨一持戒心，若干愿行以庄严戒。诸余行心，亦应如是。</p> <p>然护他十戒从自行五支中出，从根本、眷属两支出禁戒、清净戒、善戒。何者？篇聚作法即是禁戒；禁戒若发，无作乃名清净；清净即止善，而言善戒，即是行善也。从非恶觉觉清净戒，开出不缺戒。何者？虽防护七支，妄念数起，致有缺漏。若发未来禅，事行不缺，得根本禅，性行不缺。从护持正念念清净戒，开出不析戒，即道共戒也。灭色入空是析法道共，今体法入空，故名不析。又内有道共，则戒品牢固，不可破析也。从回向具足无上道戒，开出大乘、不退、随顺、毕竟、具足波罗蜜戒。言大乘者，菩萨持性重、讥嫌，等无差别。自求佛道，性重则急；为化众生，讥嫌则急。小乘自调，性重则急；不度他故，讥嫌则宽。菩萨具持两种，故名大乘戒。不退者，行于非道，善巧方便，淫舍酒家非法之处，辄以度人，而于禁戒无有退失。如医疗病，不为病所污，故名不退。随顺者，随物机宜，随顺道理，故名随顺戒。毕竟者，竖究竟无上之法也。具足波罗蜜者，横一切圆满，无法不备也。</p> <p>大论亦明十种戒，不破、不缺、不穿、不杂四种，即是大经根本支中禁戒、清净戒、善戒、不缺戒。论随顺戒，即是大经护持正念支中不析戒也。论无着戒，即是大经回向支中不退戒。论智所赞戒，即是大经大乘戒。论自在戒，即是大经自在戒。论随定戒，即是大经随顺戒。论具足戒，即是大经波罗蜜戒。大经明毕竟，论言随定，此大同小异，于义无失。</p> <p>涅槃欲辨菩萨次第圣行，故具列诸戒浅深。始终具足，善能护持，即入初不动地。不动不退，不堕不散，是名戒圣行。</p> <p>戒圣行既从始浅，以至于深，今仍判其麤妙。</p> <p>禁、净、善三戒属律仪，律仪通摄众故，定尊卑，位次绪。虽有菩萨佛等，不别立众，故戒法是同，但以佛菩提心为异耳。故知律仪等三戒，三藏摄。不缺是定共，根本禅是事，亦属三藏摄，是故为麤。</p> <p>不析戒是体法道共，即通教摄。</p> <p>大乘、不退等别教摄，亦兼于通，通有出假，随机顺理，于道不退。然依真谛，不及别人，别人为妙也。</p> <p>随顺、毕竟、具足等，圆教摄。</p> <p>不起灭定现诸威仪，不舍道法现凡夫事，故名随顺。</p> <p>唯佛一人具净戒，余人皆名污戒者，故名毕竟戒。戒是法界，具一切佛法、众生法，到尸彼岸，故名具足波罗蜜戒。</p> <p>净名云：“其能如是，是名奉律，是名善解。”此经云：“我等长夜，持佛净戒。法王法中，久修梵行。始于今日，得其果报。”</p> <p>又“罗睺罗密行，唯我能知之。”岂非待前诸戒皆麤，唯圆为妙也。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	-----------	------------	--------------	----------	---------	-------	---

表 3-18: (18 表)【卷三之四】

全文分二	己四、正解分二	寅三、第三行妙分二	未一、戒行	复次持初戒如乳，中间如三味，后戒如醍醐，醍醐为妙(云云)。
甲二、正释五重玄义分二	庚二、正释分三	卯二、约教增数行分二		开麤显妙者，他云梵网是菩萨戒。
乙二、别解分五	辛三、释妙分二	辰二、广明别圆两五行分二		今问：是何等菩萨戒？彼若答言：是藏通等菩萨戒者，应别有菩萨众。众既不别，戒何得异？
丙一、释名分二	壬一、约本迹释分二	巳一、次第行分五		又若别明菩萨戒，何等别是缘觉戒？
丁一、释别名分二	癸二、别释分二	午一、圣行分三		今明三藏三乘无别众，不得别有菩萨、缘觉之戒也。若作别圆菩萨解者，可然。
戊一、释妙法分四	丑四、广解分十			何者？三乘共众外别有菩萨，故别有戒。
				问：三乘众外，别有菩萨戒者，缘觉戒云何？
				答：三乘众外无别缘觉。
				此说犹是待麤之戒耳。
				开麤者，毘尼学者，即大乘学；式叉式叉，即是大乘。第一义光，非青、非黄、非赤白，三归、五戒、十善、二百五十皆是摩诃衍，岂有麤戒隔于妙戒？戒既即妙，人亦复然，“汝实我子”，即此义也。是名绝待妙戒。

表 4-1: (19 表)【卷四之一】

全文分二	己四、正解分二	寅三、第三行妙分二	未二、定行【卷四之一】	定圣行者。
甲二、正释五重玄义分二	庚二、正释分三	卯二、约教增数行分二		略为三，一世间禅，二出世禅，三上上禅。
乙二、别解分五	辛三、释妙分二	辰二、广明别圆两五行分二		世禅复二，一根本味禅，隐没、有垢、无记；二根本净禅，不隐没、无垢、有记。
丙一、释名分二	壬一、约本迹释分二	巳一、次第行分五		根本者，世出世法之根本也。
丁一、释别名分二	癸二、别释分二	午一、圣行分三		大品云：“诸佛成道、转法轮、入涅槃，悉在禅中。”
戊一、释妙法分四	丑四、广解分十			若能深观根本，出生胜妙上定，故称根本也。
				隐没者，暗证无观慧也；有垢者，地地生爱味也；无记者，境界不分明也。
				此有三品，谓禅也、等也、空也，即十二门禅也。
				初修方便，当善简风喘，明识正息。安徐记数，莫令增减。若数微细，善解转缘，调停得所，当证前方便法，或麤细住，皆有持身法起，进得欲界定或未到定。八触发动，五支成就，是发初禅。大论云：“已得离淫火，则获清凉定，如人大热闷，入冷池则乐(云云)。”
				若欲进上离下者，凡夫依六行观，佛弟子多修八圣种。行者于初禅觉观支中，厌离觉观，以初禅为苦、麤、障，二法动乱定心故苦，从二法生喜乐故麤，二法翳上定故障。二禅异此，名胜、妙、出。
				总而言之，一知过不受着，二诃责，三析破，得离初禅，是修二禅相。善巧攀厌，则内外皎然，与喜俱发，四支成就。
				故论云：“是故除觉观，得入一识处，内心清静故，定生得喜乐(云云)。”
				二禅中既离觉观，不得作方便，出定时修习厌下进上，亦有六行，如弃初禅方法(云云)。
				尔时泯然，不依内外，与乐俱发，五支成就。故论云：“由爱故有苦，失喜则生忧，离苦乐身安，舍念及方便(云云)。”
				欲厌下进上，亦有六行，如前(云云)。善修故心豁开明，出入息断，与舍俱发，空明寂静，四支成就。“若能知乐患，见不动大安，忧喜先已除，苦乐今亦断(云云)。”
				行人既内证四禅，欲外修福德，应学四等。
				此有通修、别修，通修者，大论云：“是慈在色界四禅中间得修”，此语则通。别修者，初禅有觉观分别，修悲则易，喜支修喜易，乐支修慈易，一心支修舍易。复次初禅修悲易，二禅修喜易，三禅修慈易，四禅修舍易，此则修四无量定之处所也。
				复次修时，缘前人离苦得乐，欢喜平等之相而入定。

表 4-2: (19 表)【卷四之一】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	寅三、第三行妙分二	卯二、约教增数行分二	辰二、广明别圆两五行分二	巳一、次第行分五	午一、圣行分三	未二、定行	<p>发时内得喜乐平等之法，外见前人离苦得乐；或内得外不见；或外见内不得，分别邪正(云云)。</p> <p>行人欲出色笼，修四空定。</p> <p>灭色存心，心心相依，故名四空。</p> <p>方便者，须诃色是苦本，饥渴寒热，色为苦聚。赞空为净妙，离诸逼迫，过一切色，与空定相应。不苦不乐，倍更增长。于深定中，唯见虚空，无诸色相，心无分散。</p> <p>复次得空定故，出过色界，故名过一切色相。空法持心，种种诸色不得起，故名灭有对相。已得空定，决定能舍色法，不忆恋故，名不念种种色相(云云)。</p> <p>诃下攀上，皆有方便，委在禅门(云云)。</p> <p>根本味禅竟。根本净禅，不隐没、无垢、有记，与上相违。</p> <p>此又三品，谓六妙门、十六特胜、通明等也。</p> <p>涅槃是妙，此六能通，故言六妙门。</p> <p>此三法为三根性。</p> <p>慧性多，为说六妙门，此一一门于欲界中即能发无漏；若定性多，为说十六特胜，故下地不发无漏，上地禅满乃能得悟；定慧性等，为说通明，通明观慧深细，从下至上皆能发无漏。此是随机之说。</p> <p>若作对治，则复别途(云云)。</p> <p>若广明修习，则摄一切诸禅。今但次第相生，一辙竖意。</p> <p>修此六门，修证合论，则有十二法。</p> <p>佛言：“游止三四，出生十二。”</p> <p>即此修数证数，乃至修净证净。</p> <p>修数者，行人初调和气息，不涩不滑，安详徐数，从一至十。摄心在数，不令驰散，是名修数。</p> <p>与数相应者，觉心任运从一至十，不加功力，心自住数，息微心细，是名证数。</p> <p>若患数羸，当放数修随，乃至净亦各如是。</p> <p>然观有三义，一慧观观真；二得解观，即假想观；三实观。</p> <p>此中初用实观，后用慧观。</p> <p>修实观者，于定心中，以心眼谛观此身细微入出息相，如空中风。</p> <p>皮肉筋骨三十六物，如芭蕉不实，内外不净，甚可厌恶。</p> <p>复观定中，喜乐等受悉有破坏之相，是苦非乐。</p> <p>又观定中，心识无常，刹那不住，无可着处。</p> <p>复观定中，善恶等法悉属因缘，皆无自性。</p> <p>如是观时，能破四倒。</p> <p>不得人我，定何所依？是名修观。</p> <p>如是修时，觉息出入，遍诸毛孔。心眼开明，彻见身内三十六物及诸虫户，内外不净；众苦逼迫；刹那变易；一切诸法，悉见无自性。</p> <p>心生悲喜，无所依倚。</p> <p>得四念处，破四颠倒。</p> <p>是名与观相应，不能具记(云云)。</p> <p>佛坐树下，内思安般，一数二随等，正是此禅。</p> <p>十六特胜者，释名(云云)。</p> <p>此从因缘得名。</p> <p>修相者，知息入、知息出者，此代数息。调息绵细，一心随息，入时知从鼻至脐，出时知从脐至鼻。随照不乱，知风喘气为羸，知息为细，入羸即调令细。如守门人，知入知出，恶遮好进。滑涩滑、轻重、冷暖、久近、难易皆知。。知息为命所依，一息不还，即便命尽。</p> <p>觉息与命，危脆无常，不生爱、慢；知息非我，即不生见。</p> <p>若知息长短对欲界定，知息遍身对未到地，除诸身行对初禅觉观支，受喜对喜支，受乐对乐支，受诸心行对一心支，心作喜即喜俱禅，心作摄即二禅一心支，心作解脱即三禅乐，观无常即四禅不动，观出散即空处，观离欲即识处，观灭即对无所有处，观弃舍对非想非非想处。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	-----------	------------	--------------	----------	---------	-------	--

表 4-3: (19 表)【卷四之一】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	寅三、第三行妙分二	卯二、约教增数行分二	辰二、广明别圆两五行分二	巳一、次第行分五	午一、圣行分三	未二、定行	<p>观舍弃时，即便获得三乘涅槃。</p> <p>若横论观慧，即对四念处(云云)。</p> <p>通明禅者，行者观息、色、心，三事无分别。</p> <p>谛观出入息，入无积聚，出无分散，来无所经，去无履涉。如空中风，性无所有。</p> <p>息本依身，身本不有，先世妄想招今四大，围于虚空假名为身，头等六分、三十六物、四微，一一非身。</p> <p>观身由心，心由缘起，生灭迅速，不见住处相貌，但有名字，名字亦空。</p> <p>如是观息、色、心，不得三性别异。既不得三事，即不得一切法，此是修相。</p> <p>证者，内证真谛，空如观解；次第通达此身，色、息分明，亦知世间天文地理，与身相应。</p> <p>能具三界禅定，能知非想有细烦恼，破惑发真，得三乘涅槃。</p> <p>委在禅门。</p> <p>世间禅竟。</p> <p>二明出世间禅者，即有四种。</p> <p>谓观、练、熏、修。</p> <p>观者，谓九想、八背舍、八胜处、十一切处，通称观禅。</p> <p>行人为破淫火。</p> <p>必须增想纯熟。</p> <p>随所观时，与定相应，想定持心，心无分散。</p> <p>能除世间贪爱。</p> <p>破六种欲。</p> <p>有人着赤白黄黑等色，或着相貌端严，或着威仪姿态，或着语言娇媚，或着细滑肌体，或着可意之人。</p> <p>此六欲渊，沉没行者。</p> <p>能修九想，除此六贼。</p> <p>死想破威仪、言语两欲；胀想、坏想、噉想破形貌欲；血涂想、青瘀想、脓烂想破色欲；骨想、烧想破细滑欲；九想通除所著人欲；又噉想、散想除着意人。</p> <p>此九既除于欲，亦薄瞋痴，九十八使山动。</p> <p>虽是不净初门，能成大事。</p> <p>如海中尸，依之得度(云云)。</p> <p>八背舍，名(云云)。背净洁五欲，舍离着心，故名背舍。</p> <p>修者，行人持戒清净，发大誓愿，欲成大事。端身正心，谛观足大指，想如大豆，黑胀趺起。此想成时，更进如狸豆大，更如一指大，更如鸡卵大。次二指、三四五指，次观趺底、踵、踝、膝、髀、臆，悉见膨胀，次观右脚亦如是。</p> <p>复当想大小便道、腰脊、腹背、胸胁，悉见肿胀。</p> <p>又观右胛、臂、肘、腕、掌、五指，又头颌等，从足至头，从头至足，循身观察，唯见肿胀。心生厌恶。复当观坏脓烂，大小便道虫脓流出，臭剧死狗。</p> <p>己身既尔，观所爱人亦复如是。内破见我，外破贪爱，久住观察，除世贪爱。</p> <p>次除却皮肉，谛观白骨，见骨色相异，谓青、黄、白、鸽。</p> <p>如是骨相，亦复无我。得此观时，名欲界定。次观骨青时，见此大地东西南北，悉皆青相。黄、白、鸽色，亦复如是，此是未到之相。</p> <p>又观骨人眉间出光，光中见佛，是初背舍成相。</p> <p>如是次第，乃至八背舍发相，具如禅门(云云)。</p> <p>八胜处者，初两胜处位在初禅，三四两胜处位在二禅，后四胜处位在四禅。</p> <p>三禅乐多心钝，故不立也。前背舍，缘中多少不得自在，是故胜处更深细观察，少多好丑，悉使胜知胜见。如快马能破阵，亦能自制其马(云云)。</p> <p>十一切处者，以八色两心更相淡入，广普遍满，转变无碍，具如禅门(云云)。</p> <p>练禅者，即九次第定也。</p> <p>上来虽得八禅，入则有间。今欲纯熟，令从初浅，极至后深，次第而入，中间无有垢滓间秽，令不次第者次第，故名次第。</p> <p>亦是无漏练于有漏，除诸间穢，故名练禅。</p> <p>亦是均调诸禅，令定慧齐平无间也。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	-----------	------------	--------------	----------	---------	-------	--

表 4-4: (19 表)【卷四之一】

全文分二	己四、正解分二	寅三、第三行妙分二	阿毘昙明熏练，但言以无漏熏四禅，今以无漏通练八地，即是次第入无间三昧也。
甲二、正释五重玄义分二	庚二、正释分三	卯二、约教增数行分二	熏禅者，即师子奋迅三昧也。
乙二、别解分五	辛三、释妙分二	辰二、广明别圆两五行分二	前是次第无间入，今亦是次第无间入，亦能次第无间出。
丙一、释名分二	壬一、约本迹释分二	巳一、次第行分五	除麤间及法爱味尘。
丁一、释别名分二	癸二、别释分二	午一、圣行分三	犹如师子能却能进，奋诸尘土。
戊一、释妙法分四	子一、迹门十妙分五		行者入出此法，能遍熏诸禅，悉令通利，转变自在。
	丑四、广解分十		如熏皮熟，随意作物。
			修禅者，超越三昧也。
			近远超入，近远超出，近远超住。是禅功德最深，故名顶禅。于诸法门，自在出入(云云)。
			又九次第定善入八背舍，奋迅善出八背舍，超越善住八背舍。“善入出住百千三昧”，即此意也。
			譬如画师，五彩相淡，出无量色。如世间果，但以四大出一切五阴。
			定法亦尔，但以观练熏修，出生一切神通变化，无种不备。
			大经云：“菩萨住禅，得堪忍地。”
			地：能持、能生。
			一一禅中皆有慈悲誓愿、道品、六度诸行，无不具足。
			何者？若于戒定中明观慧，即共念处；单论观，是性念处；通取戒定等，境、智、文字等，是缘念处。
			又不净观破净颠倒，是身念处；观诸禅中心受苦乐，三世内外受不可得，破乐颠倒，是受念处；观诸禅心，以有心故造作善恶，无心则无作者，破我颠倒，是法念处；观心生灭，前后际断，破常颠倒，是心念处。
			复次八背舍观四念处，九次第定练四念处，奋迅熏四念处，超越修四念处。
			二乘为自灭度修此五禅，成四枯念处，不名堪忍地。菩萨为化众生深观念处，慈悲誓愿，荷负众生，成四荣念处，是摩诃衍，名堪忍地也。
			问：无色无身，云何具四念处？
			答：毘昙云：“无色有道共戒。戒是无作色，以无漏缘通，故此戒色随无漏至无色也。”成论人云：“色是无教法，不至无色。”舍利弗毘昙云：“无色有色。”
			当知小乘明义，即有两意。
			大经云：“无色界色，非诸声闻所知。”
			若尔，四念处通无色，亦复何妨？
			问：诸禅中但得明念处，尚无正勤，云何具道品？
			答：约位为言，念处无后品。修行为义，念处具道品也。
			大论云：“初修善有漏五阴，于有为法中得正忆念，即念处智慧也；四种精进，即是正勤；定心中修，名如意足；五善根生，名为根；根增长，名为力；分别道用，名为七觉；安稳道中行，名八正道。”
			初善有漏中已能具此，何须见道方有八正？
			若念处既具三十七品者，暖、顶等例然。
			观禅既尔，练、熏、修等亦然。
			然菩萨于一禅中，随所入法门，慈悲众生。如父母得食，不忘其子。
			愍伤痴暗，不从内自求乐，从他外求，耽荒五欲，求苦、得怖、失忧，诸欲无乐，为此起悲。
			夫欲患如是，何能去之？得禅定乐，则不为所欺，是故起慈。
			有四弘誓也。
			又诸禅中修六度者，众生缚着世间生活业务，不能暂舍，菩萨弃之，一心入禅，是名檀。若不持戒，禅定不发，又入禅时杂念不起，任运无恶，是尸。
			拘检身口，捍劳忍苦，制外尘不着，抑内入不起，是为忍。
			初中后夜，系念相续，行住坐卧，心常在定，间念不生，是名精进。
			一心在定，不乱不昧，名为定。
			若一心在定，能知世间生灭法相，深识邪伪，名般若。
			一切众行皆于禅中具足，一一禅中能生诸功德，慈悲荷负。
			是故得名堪忍之地。

表 4-5: (19 表)【卷四之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅三、第三行妙分二 卯二、约教增数行分二 辰二、广明别圆两五行分二 巳一、次第行分五 午一、圣行分三</p>	<p>未二、定行</p>	<p>三出世间上上禅者，即九种大禅。 如地持所释，今不具论。 自性禅者，即是观心实性，名为上定。一切诸法，颇有不由心者？心摄一切，如如意珠。 此九大禅皆是法界，一切趣禅造境即真，一色一香无非中道，二乘尚不知其名，况证其定？ 前根本旧禅如乳，练禅如酪，熏禅如生酥，修禅如熟酥，九大禅如醍醐，醍醐为妙也。 复次根本禅，爱味心中修即成乳，自度心中修即成酪，慈悲心中修即成生酥，慈悲次第心中修即成熟酥，实相心中修即成醍醐。余四味亦如是。若不以实相心修，皆名为羶。 若开羶显妙者，阿那波那即是摩诃衍，法界实相，摄持诸法，离此之外，更无别妙。 故知诸佛成道、转法轮、入涅槃，皆在四禅。 四禅中见实相，名禅波罗蜜，何况余定耶？此即绝待妙义。定圣行竟。</p> <p>慧圣行者，谓四种四谛慧(云云)。 生灭四谛慧者，还观九想、背舍依正两报，膨胀烂坏，不净之色，是逼迫相、现相、三苦相，是苦谛慧。 以不起迷着依正，作恩爱奴，运动身口，起三品十恶业，感三途等生，生长相、转相、二十五有相。 又知世间因果不净过患，深愧厌耻。终不杀他活己、夺彼润身、耽湎不净、隐曲求直、离合怨亲、间构荣辱、内谄外佞、引纳无度、纵毒伤道、邪僻失真，不为不净作十恶业；惭愧羞鄙，行三品十善，感三善道生，亦是生长相、转相、二十五有相。是名集谛慧。 观依正不净，破净颠倒；观诸受即三苦，破乐颠倒；观诸行和合，破我颠倒；观诸心生灭，破常颠倒。别相总相，善巧正勤、如意、根、力、觉、道，向涅槃门。慈悲誓愿，六度诸行等，即大乘相，亦是戒定慧相，亦是能除相，是名道谛慧。 倒不起则业不起，业不起即因不起，因不起故果不起，是名寂灭相，亦二十五有灭相，亦名除相，是为生灭四谛慧。 无生四谛慧者，观不净色，色性自空，非色灭空。 如镜中像，无有真实。 洞达五受阴，空无所有，解苦无苦而有真谛，是苦谛慧。 知集由心，心如幻化，所起之集亦如幻化，一切爱见与虚空等，是名集谛慧。 道本治集，所治既如幻化，能治亦如幻化，是名道谛慧。 法若有生，亦可有灭，法本不生，今则不灭。 若有一法过涅槃者，我亦说如幻化，是名灭谛慧。 虽知五阴众生如虚空，而誓度如空之众生；虽知集无所有，而断诸妄想，如与空共闕；虽知道不二相，而勤于空中种树；虽无众生得灭度者，而灭度无量众生。约此即事而真，论道品六度等(云云)，是名无生四谛慧。 无量四谛慧者，大经云：“佛说四谛，若摄法尽，则不应言：‘所不说者，如十方土。’摄法不尽，应有五谛？佛言：‘四谛摄尽，无第五谛。但苦有无量相，集、灭、道等皆有无量相，我于彼经，竟不说之。’” 若是空者，空尚无空，云何无量？当知出假分别之慧也。 此慧遍知十法界假实差别，名苦谛慧；遍知五住烦恼不同，名集谛慧；遍解半满正助等行，名道谛慧；解半满十六门诸灭门不同，是灭谛慧。 二乘但服四谛药，治见思病，自出生死，于分别则闲。 菩萨作大医王，须解诊种种脉，识种种病，精种种药，得种种差。 约此起种种慈悲，行种种行，诸度道品，成种种众生，净种种佛土，广说如止观(云云)。是名无量四谛慧。 无作四谛慧者，解惑因缘而成四也。 大经云：“宝珠在体，谓呼失去，忧愁啼哭。但见其体及疮，不见宝珠及镜。唯有忧悲，无复欢喜。”此迷道灭，而起苦集。</p>
---	--	---	--------------	--

表 4-6: (19 表)【卷四之一】【卷四之二】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅三、第三行妙分二 卯二、约教增数行分二 辰二、广明别圆两五行分二 巳一、次第行分五 午一、圣行分三</p>	<p>未三、慧行</p>	<p>若解疮体即是宝珠，则喜不哭。因灭无明，即得炽然三菩提灯，此解悟因缘，即是道灭。 道灭即苦集，苦集即道灭。 若尔，则四非四。 四既非四，无量亦非无量。无量既非无量，则假非假。假非假故，则空非空。何但即空非空，亦即假非假，双亡正入，即寂照双流。 大品云：“一切种智即寂灭相，种种行类相貌皆知，名一切种智。” 寂灭相即是双遮双亡，行类相貌皆知即是双流双照。无心亡照，任运寂知，故名不可思议，即无作四谛慧。 大经云：“无苦无谛有实，无集道灭无谛有实，实即中道、如来、虚空、佛性。” 如此观时，无缘慈悲，拔二边苦，与中道乐。 修色非净非不净，即空即假即中，非枯非荣，中间论灭，一切道品无不具足。遍舍十法界依正，名檀；中道道共，到尸彼岸，名戒；住寂灭忍，二边不动，名忍；二边不间，名牢强精进；入王三昧，住首楞严，名禅；实相般若，名智慧；无谋巧用，名方便；八自在我，名力；无记化化禅，名愿；三智一心中得，名智。一波罗蜜具十，亦具一切佛法。一行无量行，无量行一行，是如来行，是名无作四谛慧。 修此慧时，即得住于无所畏地，即初欢喜地。 离五怖畏，谓不活畏、恶名畏、死畏、恶道畏、大众威德畏。 大经云：“不畏贪欲、恚、痴”，此内无三毒，外离八风，则无恶名畏；若言“不畏地狱”等，即无恶道畏；若言“不畏沙门、婆罗门”，即无大众畏；“见中道”，则无二死畏；“实相智慧常命立”，无不活畏。 得入此地，具二十五三昧，破二十五有，显二十五有我性。 我性即实性，实性即佛性。开佛之知见，发真中道，断无明惑，显真应二身。缘感即应，百佛世界，现十法界身，入三世佛智地，能自利利他，真实大庆，名欢喜地也。 此地具足四德，破二十五有烦恼名净，破二十五有业名我，不受二十五有报名乐，无二十五有生死名常。常乐我净，名为佛性显，即此意也。 地持说离五怖畏者，修无我智，我想不生，云何当有我爱、众具爱？是离不活畏。不于他人有所求欲，常饶益一切众生，是离恶名畏。于我见、我想心不生，是离死畏。此身命终，于未来世必与佛菩萨共会，是离恶道畏。观于世间无与等者，况复过上？是离大众畏。 十地经亦同。 十地论解云：“是中第一依身，第二依口，第三、第四依身，第五依意。” 活者，依身所用众具，能资于生，名资生，生为活也，此就因中说果，菩萨无此畏。复次名字言说，皆依口失，护名不为利养，心不希望他人恭敬，故名无恶名。第五依意可解。三四依身，爱善道，憎恶道，无爱憎身，故无恶道畏；亦不爱憎身，故无死畏。 私谓：不畏贪欲等，无作集坏；不畏恶道，此名无作苦坏；不畏大众，此是无作道立；无不活、无死畏，此是见性得常，无作灭立。 复次破二十五有，有能含果，有破故集谛坏；果破故苦谛坏；得二十五三昧者，道谛立；见二十五有我性，我性即佛性，灭谛立。 破二十五有，则无烦恼，是净德；破二十五有果故无苦，是常德；得二十五三昧是乐；见二十五我性是我，四德宛然矣。 今释二十五三昧名，依四悉檀意，一随时趣立，如人多子，各立一名，使兄弟不滥。二十五三昧亦复如是，各举一名，令世谛不乱，岂可定执也？二随其义便，各从所以，而立一名也。三随事对当，各有主治，从对得名也。四理实无名，而依理立字。 虽有四意，多用对治、约理以立二十五三昧也。 通释二十五，各为四意，一出诸有过患，二明本法功德，三结行成三昧，四慈悲破有，一一皆尔。 地狱有用无垢三昧破者，地狱是重垢报处，报因则是垢，谓恶业垢、见思垢、尘沙垢、无明垢(其一)。</p>
---	--	---	--------------	---

表 4-7: (19 表)【卷四之二】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	寅三、第三行妙分二	卯二、约教增数行分二	辰二、广明别圆两五行分二	巳一、次第行分五	午一、圣行分三	己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	【卷四之二】	<p>菩萨先见此过，为破诸垢，修前来所明根本戒，破恶业垢；修前来所明背舍等定，伏见思垢；修前来所明生灭无生灭慧，破见思垢；修前来所明无量慧，破尘沙垢；修前来所明无作慧，破无明垢(其二)。</p> <p>破见思垢故，真谛三昧成；破恶业垢、尘沙垢故，俗谛三昧成；破无明垢故，中道王三昧成(其三)。</p> <p>菩萨自破地狱诸垢时，句句皆有慈悲誓愿，冥熏法界。彼地狱有，若有机缘，关于慈悲，以王三昧力，法性不动而能应之。如婆薮、调达，示所宜身，说所宜法。彼地狱中若有善机，以持戒中慈悲应之，令离苦得乐；有入空机，以生无生慧等慈悲应之，令得真谛；有入假之机，以无量慧慈悲应之，令得俗谛；有入中机，以无作慧慈悲应之，令得王三昧。先自无垢，今令他无垢，故此三昧名无垢也(下去例如此，不复委记也)。</p> <p>畜生有用不退三昧破者，畜生无惭愧，退失善道，则是恶业故退，见思故退，尘沙故退，无明故退。</p> <p>菩萨为破诸退，修前持戒，破恶业退；修于禅定，伏见思退；修生无生慧，破见思退；修无量慧，破尘沙退；修无作慧，破无明退。</p> <p>见思破故，得位不退，真谛三昧成；恶业、尘沙破故，得行不退，俗谛三昧成；无明破故，得念不退，中道三昧成。</p> <p>本修诸行，皆有慈悲誓愿，冥熏法界。彼畜生中，若有机缘，关于慈悲，以王三昧力，不动法性而往应之，宜示何身，宜说何法，为龙为象，鸚鸟大鹭。若有善机，以戒定慈悲应之，令出苦得乐；有入空机，以生无生慧慈悲应之，令出有得无，真谛三昧成；有入假机，以无量慧慈悲应之，令免空得假，俗谛三昧成；有入中机，以无作慧慈悲应之，令出边入中，王三昧成。菩萨自既不退，令他不退，故名不退三昧也。</p> <p>饿鬼有用心乐三昧破者，此有常弊饥渴恶业苦，见思烦恼苦，客尘暗障苦，无明根本苦。</p> <p>菩萨为破诸苦，修前持戒破恶业苦，修定伏见思苦，修生无生慧破见思苦，修无量慧破尘沙苦，修无作慧破无明苦。</p> <p>破见思苦，无为心乐三昧成；破恶业、尘沙苦，多闻分别乐三昧成；破无明苦，常乐三昧成。</p> <p>以本行慈悲，冥熏法界。彼饿鬼道，若有机缘与慈悲相关，王三昧力，不动法性而往应之，示所宜身，说所宜法。若有善机，以持戒慈悲应之，手出香乳，施令饱满；有入空机，以生无生慈悲应之，令到无为岸；有入假机，以无量慈悲应之，令“游戏于五道”；有入中机，以无作慈悲应之，令“净于三毒根，成佛道无疑”。菩萨自既得乐，又令他得乐，是故名为心乐三昧也。</p> <p>阿修罗有用欢喜三昧者，修罗多猜疑怖畏，则有恶业疑怖，见思疑怖，尘沙疑怖，无明疑怖。</p> <p>菩萨为破是诸疑怖而修诸行，修持于戒破恶业疑怖，修诸禅定伏见思怖，修生无生慧破见思怖，修无量慧破尘沙怖，修无作慧破无明怖。</p> <p>见思破故，空法喜三昧成；恶业、尘沙破故，一切众生喜见三昧成；无明破故，喜王三昧成。</p> <p>以本诸行，慈悲誓愿，冥熏法界。彼修罗中，若有机缘关于慈悲，以王三昧力，不动法性而往应之，示所宜身，说所宜法。</p> <p>有善机者，应以持戒身慈悲，令离恶业怖；有入空机，应以生无生慈悲，令离见思怖；有入假机，应以无量慈悲，令离无知怖；有入中机，应以无作慈悲，令离无明怖。</p> <p>自证三喜，令他无复三怖，是故名欢喜三昧。此前悉用对治立名也。</p> <p>弗婆提有用日光三昧破者，日朝出于东，随便为名耳。</p> <p>日譬智光，能照除迷惑。东天下人，有恶业暗、见思暗、尘沙暗、无明暗。菩萨为照此诸暗故，修前戒光破恶业暗，修禅定流光伏见思暗，修一切智光破见思暗，修道种智光破尘沙暗，修一切种智光破无明暗。</p> <p>破见思暗故，一切智日光三昧成；破尘沙暗故，道种智日光三昧成；无明暗破故，一切种智日光三昧成。</p> <p>以本行慈悲誓愿，冥熏法界。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	-----------	------------	--------------	----------	---------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	--------	--

表 4-8: (19 表)【卷四之二】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	寅三、第三行妙分二	卯二、约教增数行分二	辰二、广明别圆两五行分二	巳一、次第行分五	午一、圣行分三	己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	【卷四之二】	<p>彼弗婆提，若有机缘关于慈悲，王三昧力，不动法性而往应之，示身说法。若有事善机，以持戒慈悲应之，令免恶业暗；有入空机，以生无生慈悲应之，令免见思暗；有入假机，以无量慈悲应之，令免无知暗；有入中机，以无作慈悲应之，令免无明暗。自既破暗，亦令他破暗，故称日光三昧也。</p> <p>瞿耶尼有用月光三昧破者，月夕初现于西，亦随便立名。月亦照暗，例同日光(云云)。</p> <p>鬱单越用热焰三昧破者，北方是阴地，冰结难消，自非热焰赫照，终不融洽。北天下人，冰执无我，难可化度。若非智火慧焰，无我所心终不得度。彼无我所，乃是妄计，犹有自性人我、法我、真如我。</p> <p>菩萨为破诸我，修生灭无生灭慧，破性人我；修无量慧，破法我；修无作慧，破真如我。</p> <p>得人空，成真谛智焰；得法空，成俗谛智焰；得真如空，成中道智焰。</p> <p>以本慈悲，冥熏法界。彼鬱单越，若有机缘关于慈悲，以王三昧力，不动法性而往应之，示身说法。有善机，应以戒慈悲，令免妄计无我；有入空机，应以生无生慈悲，令免性我；有入假机，应以无量慈悲，令免法我；有入中机，以无作慈悲应之，令免真如我。自破妄我，令他破妄我，故名热焰三昧也。</p> <p>阎浮提有用如幻三昧破者，南天下果报杂杂，寿命等不定，犹如幻化。此则从心幻出业，幻出见思，幻出无知，幻出无明。</p> <p>菩萨为破诸幻，从于持戒幻出无作，破结业幻；从于禅定，幻出背舍；从生无生慧，幻出无漏；从无量慧，幻出有漏；从无作慧，幻出非漏非无漏。</p> <p>见思幻破，真谛幻成；无知幻破，俗谛幻成；无明幻破，中道幻成。故经言：“如来是大幻师。”</p> <p>彼阎浮提有诸机缘，关于誓愿，以本慈悲，随感应之。自破诸幻，成他诸幻，是故名为如幻三昧。余如上说。</p> <p>四天王有用不动三昧破者，此天守护国土，游行世界，则有果报动，见思、尘沙、无明等动。菩萨修诸行，破诸动，成三昧。誓愿熏，机缘感，以本慈悲，令他破四动，成三不动，是故名不动三昧。委悉如上说。</p> <p>三十三天有用难伏三昧者，此是地居之顶，即是果报难伏，见思、尘沙、无明等难伏。菩萨修诸行出其上，破诸难伏。自成三昧，誓愿熏他。若有机缘，以本慈悲令他得证，是故三昧名为难伏。余如上说。</p> <p>焰摩天有用悦意三昧破者，此天处空，无刀杖战鬪，以之为悦，此是果报中悦，而未有不动业悦，亦无无漏、道种智、中智等悦。菩萨为破诸不悦，而修诸行，自成三谛悦意三昧，誓熏法界。有机缘者，以本慈悲令他意悦，是故三昧名为悦意。余如上说。</p> <p>兜率陀天有用青色三昧破者，真谛三藏云：“此天果报乐青，宫殿服玩等一切皆青。”菩萨为破诸青，修第一义非青黄赤白而见青黄赤白，第一义非戒定慧而戒定慧。以戒破果报青；以生无生慧破见思青，非真见真；非假见假、非中见中亦复如是。三青障破，自成三谛三青三昧，乃至感应成他三昧，例上可解。</p> <p>黄色三昧破化乐天有，赤色三昧破他化自在天有，白色三昧破初禅有，皆是果报白等，例青色三昧，大意可解。白色三昧者，初禅离五欲为白，未离觉观故是黑，见思、尘沙、无明等黑。破此诸黑，修诸行白。自成三昧，又成他三昧，如上说。</p> <p>种种三昧破梵王有者，梵王主领大千界，种类既多，即是果报种种，未见种种空、种种假、种种中。破此种种，修种种行。自成种种，亦成他种种，如上说。</p> <p>二禅用双三昧者，二禅独有内净、喜两支，余支与余禅共，此即果报双，而未见双空、双假、双中，例如上说。</p> <p>三禅用雷音三昧者，此禅乐最深，如冰鱼蛰虫，是果报着乐，又着空乐、假乐、中乐。为惊骇诸乐，修诸雷音之行，余如上说。</p> <p>四禅用注雨三昧者，四禅如大地，具种种种子，若不得雨，芽不得生。一切善根在四禅中，谓业种、三谛种。修诸行雨，自生三昧，慈悲应机，生他三昧(云云)。</p> <p>无想天有用如虚空三昧者，外道非空，妄计涅槃，谓果报非空，三谛皆非虚无。修诸空净之行，自成成他(云云)。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	-----------	------------	--------------	----------	---------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	--------	---

表 4-9：（19 表）【卷四之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅三、第三行妙分二 卯二、约教增数行分二 辰二、广明别圆两五行分二 巳一、次第行分五	午一、圣行分三	【卷四之二】 阿那含天用照镜三昧，此圣无漏天，虽得净色，但是报净色。 未究尽色空，如镜未极明；未知色假，如镜未有影；未知色中，如未达镜圆。 余如上说。 空处用无碍三昧者，此定得出色笼，即果报无碍，未是空假中等无碍，余如上说。 识处用常三昧者，此定谓识相续不断为常，此乃定报，非三无为常、化用常、常乐常，例如上(云云)。 不用处以乐三昧破者，此处如痴，痴故是苦，乃至无明苦，例如上(云云)。 非想非非想用我三昧破者，顶天谓是涅槃果报，犹有细烦恼不自在，乃至无明不自在。 修行破之，得真我、随俗我、常乐我，例如上(云云)。 此二十五皆称三昧者，调直定也。真谛以空无漏为调直，出假以称机为调直，中道遮二边为调直，故皆具三谛，则通称三昧。 又称王者，空假调直未得为王，所以二乘入空、菩萨出假，不名法王。中道调直，故得称王。一一三昧皆有中道，悉称为王。 大经云：“是二十五三昧，名诸三昧王”，即其位高义；“若入是三昧，一切三昧悉入其中”，即其体广义；应二十五有机，即其用长也。 无畏地中具得二十五三昧种种力用，须弥入芥，不伤树木； 毛孔纳海，不烧龟鱼；虽处地狱，身心无苦。 变通出没，不动而远，即其妙义。盖乃慧圣行成，能有是力也。 问：三昧破有，乃是涅槃之文，何得释此？ 答：第三云：“破有法王，出现于世，随众生欲，而为说法。” 四意明文，宛然具足。 又涅槃明菩萨破有，此经明法王破有，弥显其义也。明圣行竟。
			午二、梵行	二梵行者，梵者净也，无二边爱见、证得，名之为净。 以此净法，与拔众生，即是无缘慈、悲、喜、舍也。 菩萨以大涅槃心修于圣行，得无畏地，具二十五三昧无方大用，尔时慈悲是真梵行。 非余梵天所修四无量心，亦非三藏通教众生缘、法缘等慈悲也。 以今慈悲喜舍，熏修众行，无不成办。 大经云：“若有人问：谁是一切诸善根本？当言慈是。” 慈既是行本，故言梵行。 若依圆语，亦如大经：“慈即如来，慈即佛性。” 慈若不具佛十力、四无所畏、三十二相者，是声闻慈。若具足者，是如来慈。是慈即是大法聚，是慈即是大涅槃，慈力弘深，具一切福德庄严，故名梵行。
			午三、天行	三天行者，第一义天，天然之理，此语道前； 由理成行，此语道中；由行理显，此语道后。今约由理成行，故言天行。 菩萨虽入初地，初地不应住，以有所得故。 修上十地慧，十重发真修慧，由理成行，名为天行。 天行即智慧庄严。上求佛道，故有圣行、天行； 下化众生，故有梵行、病行、婴儿行也。
			午四、婴儿行	四婴儿行者，若福慧转增，实相弥显，虽不作意利益众生，任运能有冥显两益。天行力有冥益，梵行力有显益。 众生虽有小善之机，无菩萨开发，不得生长。 慈善根力，如磁石吸铁，和光利行，能令众生得见菩萨，同其始学。 渐修五戒十善，人天果报，杨叶之行。 又示二百五十戒、观练熏修、四谛、十二因缘、三十七品，同二乘婴儿行。 又示同习六度，三阿僧祇，百劫种相好，柔伏烦恼，六度菩萨小善之行。 又示同即色是空，无生无灭，通教小善之行。 又示同别教历别次第，相似中道小善之行。 皆是慈心之力，俯同群小，提引成就。从慈心与乐，起婴儿行。 大经云：“能说大字，所谓婆伽。”此即六度小行而求作佛，故言大字。

表 4-10: (19 表)【卷四之二】【卷四之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅三、第三行妙分二 卯二、约教增数行分二 辰二、广明别圆两五行分二	午四、婴儿行	<p>又云：“不见昼夜亲疏等相”，即同通教菩萨即色是空意也。</p> <p>又云：“不能造作大小诸事，大事即五逆，小事即二乘心。”此即同别教，别教非生死故无五逆，非涅槃故无小乘心。</p> <p>又云：“杨树黄叶”，即同人天五戒十善婴儿。</p> <p>又云：“非道为道，以能生道微因缘故”，即同二乘婴儿也。</p> <p>慈善根力，能出假化物，同小善方便，引入佛慧，作圆教婴儿也。经云：“不能起、住、来去、语言。”如经(云云)。</p> <p>又判麤妙。</p> <p>开麤显妙，例可解(云云)。</p>
				<p>五病行者，此从无缘大悲起。</p> <p>若始生小善，必有病行。</p> <p>今同生善边，名婴儿行；同烦恼边，名为病行。</p> <p>以众生病，则大悲熏心，是故我病。</p> <p>或游戏地狱，或作畜生形，化身作饿鬼等，悉是同恶业病，如调达等。</p> <p>又示有父母妻子，金镬、马麦、寒风索衣、热病求乳，此示人天有结业，生老病死之病。又示道场三十四心断结，示同二乘见思之病。方便附近，语令勤作，三藏、通教菩萨亦如是。又同别教寂灭道场，初断尘沙无明之病。</p> <p>是故菩萨悉同彼病，遍于法界利益众生。次第五行竟。</p> <p>问：圣行证三地，梵行证两地，天行、病行、婴儿行何不证地？</p> <p>答：圣、梵两行名修因，故论证地。天行正是所证，病、儿两行从果起应，故不论证耳。</p> <p>又有义：经显别义，从地前各入证；经显圆义，登地同一证。</p> <p>又地前非不修圆，登地非无有别，互显令易解，故不烦文。</p> <p>地前别者，戒行从浅至深，证不动地；定行从浅至深，证堪忍地；慧行从浅至深，证无畏地。</p> <p>地上去并同者，岂有三地条然永别？只登地时不为二边所动，名不动地；上持佛法，下荷众生，名堪忍地；于生死涅槃俱得自在，名无畏地。</p> <p>无畏地从我德立名，堪忍地从乐德立名，不动地从常德立名，净德通三处。</p> <p>登地之日，四德俱成，则无增减，盖化道宜然。</p> <p>例如朝三暮四之意耳。</p> <p>从登地去，地地有自行，地地有自证。自行只是修天行，自证只是证天行，故不别说天行证也。</p> <p>若地前化他名梵行，慈悲喜是化他之事行，一子地是其证；舍心是化他之理行，空平等是其证。此二地亦不条然，登地慈悲，故言一子；慈悲与体同，故言空平等耳。</p> <p>地地有悲同恶名病行，地地有慈同善名婴儿行，证道是同，故不别说。</p> <p>佛地功德，仰信而已，岂可暗心定分别耶？略答如此(云云)。</p>
			午五、病行	
			巳二、次第行分五 【卷四之三】	<p>圆五行者，大经云：“复有一行是如来行，所谓大乘大般涅槃。”</p> <p>此大乘是圆因，涅槃是圆果。</p> <p>举此标如来行，非余六度、通、别等行。</p> <p>前虽名大乘，不能圆运；</p> <p>前虽名涅槃，过茶可说，乃是菩萨之行，不得名为如来一行。</p> <p>若圆行者，圆具十法界，一运一切运，乃名大乘，即是乘于佛乘，故名如来行。</p> <p>如大论云：“从初发心，常观涅槃行道。”</p> <p>亦如大品云：“从初发心行、生、修，乃至坐道场亦行、生、修。”</p> <p>毕竟发心二不别，皆如来行意也。</p> <p>此经明安乐行者，安乐名涅槃，即是圆果，行即圆因，与涅槃义同，故称如来行。</p> <p>入室、着衣、坐座，悉称如来者，此就人为语，涅槃就法为语。</p> <p>即人论法，如来即涅槃；即法论人，涅槃即如来，二经义同也。</p> <p>涅槃列一行名，而广解次第五行，法华标安乐行，广解圆意。</p>

表 4-11: (19 表)【卷四之三】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅三、第三行妙分二 卯二、约教增数行分二 辰二、广明别圆两五行分二	巳二、不次第行	<p>今依法华释圆五行，五行在一心中，具足无缺，名如来行。</p> <p>文云：“如来庄严而自庄严”，即圆圣行。如来室，即圆梵行。如来座，即圆天行。如来衣有二种，柔和即圆婴儿行，忍辱即圆病行。</p> <p>此五种行，即一实相行，一不作五，五不作一，非共非离，不可思议，名一五行。</p> <p>云何庄严名圣行？文云：“持佛净戒”，佛戒即圆戒也；又云：“深达罪福相，遍照于十方”，即罪即福而见实相，乃名深达；以实相心，离十恼乱等，皆是圆戒。“佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严”，即是佛之定慧庄严，故名佛圣行也。</p> <p>云何如来室名梵行？无缘慈悲，能为法界依止。如磁石普吸，莫不归趣。又以弘誓、神通、智慧引之，令得住是法中，故以如来室为梵行。</p> <p>云何如来座为天行？第一义天，实相妙理，诸佛所师，一切如来同所栖息。文云：“观一切法空，不动不退，亦不分别上中下法，有为无为，实不实法。”故如来座即天行。</p> <p>云何如来衣婴儿行、病行？遮喧遮静，故名忍辱；双照二谛，复名柔和。文云：“能为下劣忍于斯事”、“即脱璎珞，着弊垢衣”，即同病行；“方便附近”，即同婴儿行。</p> <p>又复观十法界寂灭，即如来座，名天行。拔九法界性相故起悲，与一法界乐故起慈，即是梵行。柔和照善性相，即同婴儿。照恶性相，即同病行。又照善性相即戒，寂照即定慧，即是圣行。</p> <p>当知一心照十法界，即具圆五行。</p> <p>又一心五行即是三谛三昧，圣行即真谛三昧，梵、婴、病即俗谛三昧，天行即中道王三昧。</p> <p>又圆三三昧，圆破二十五有：即空故，破二十五恶业、见思等；即假故，破二十五无知；即中故，破二十五无明。即一而三，即三而一，一空一切空，一假一切假，一中一切中，故名如来行。</p> <p>又如如来室冥熏法界，慈善根力不动真际，和光尘垢，以病行慈悲应之，示种种身，如聋如哑，说种种法，如狂如痴。有生善机，以婴儿行慈悲应之，婆伽、木牛、杨叶。有入空机，以圣行慈悲应之，“执持粪器，状有所畏”。</p> <p>有入假机，以梵行慈悲应之，慈善根力，见如是事，“踞师子床，宝几承足，商估贾人乃遍他国，出入息利无处不有”。</p> <p>有入中机，以天行慈悲应之，如快马见鞭影，行大直道，无留难故。</p> <p>无前无后，不并不别，说无分别法，“诸法从本来，常自寂灭相”。</p> <p>圆应众机，如阿修罗琴。</p> <p>若渐引入圆，如前所说。若顿引入圆，如今所说。入圆等证，更无差别，为显别圆初入之门，慈善根力，令渐顿人见如此说(云云)。</p> <p>又圆五行即是四种十二因缘智行，不思議识名色等清静，即戒圣行；行有等清静，即定圣行；无明爱等清静，即慧圣行；十二支寂灭，又无前三十二缘，即天行；能同前三十二因缘灭，即婴儿行；同前十二因缘生，即病行。</p> <p>又是四种四谛智行，无作之道，即戒、定、慧圣行；无作之灭，即天行；慈悲拔苦，拔四种苦，与四种乐，即梵行；直悲即病行；直慈即婴儿行。</p> <p>又是七种二谛智行，圆真方便，即是圣行；圆真之理，即是天行；悲七俗，慈七善，即梵行；同七俗，即病行；同七真，即婴儿行。</p> <p>又是五种三谛智行，俗谛中善是戒圣行，真谛中禅是定圣行，真谛慧即慧圣行；中谛是天行；</p> <p>拔五俗苦，与五真中乐，是梵行；同五俗，是病行；同五真中，是婴儿行。</p> <p>又是一实谛智行，一实谛有道共戒、定、慧，即圣行；</p> <p>一实境即天行；同体慈悲，合说即梵行；各说即病行、婴儿行。</p> <p>观心圆五行者，上来圆行不可远求，即心而是，“一切诸法中，悉有安乐性”。即观心性，名为上定。心性即空即假即中，五行三谛一切佛法，即心而具。</p> <p>初心如此，行如来行，应以如来供养而供养之，随方向礼，至处起塔，已有全身舍利故。</p> <p>初心尚尔，况似解耶？况入住耶？</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---	---	---------	--

表 4-12: (19 表)【卷四之三】

全 文 分 二 甲 二 、 正 释 五 重 玄 义 分 二 乙 二 、 别 解 分 五 丙 一 、 释 名 分 二 丁 一 、 释 别 名 分 二 戊 一 、 释 妙 法 分 四	己 四 、 正 解 分 二 庚 二 、 正 释 分 三 辛 三 、 释 妙 分 二 壬 一 、 约 本 迹 释 分 二 癸 二 、 别 释 分 二 子 一 、 迹 门 十 妙 分 五 丑 四 、 广 解 分 十	寅 三 、 第 三 行 妙 分 二	卯 二 、 约 教 增 数 行 分 二	辰 二 、 广 明 别 圆 两 五 行 分 二	巳 二 、 不 次 第 行	<p>地持云：“从自性禅发一切禅，一切禅有三种，一现法乐禅，即实相空慧中三昧也；二出生一切种性三摩跋提，二乘背舍、除入等，即真三昧也；三利益众生禅，即俗三昧也。”</p> <p>当知五行三谛，于一切禅中皆悉成就，即初住分位。入此位时，无非佛法。</p> <p>是为圆心之行，岂与前五行次第意同？</p> <p>当知次第为麤，一行一切行为妙，即相待意也。</p> <p>若开麤显妙，无麤可待，即绝待行妙意也。</p> <p>问：法华开麤，麤皆入妙，涅槃何意更明次第五行耶？</p> <p>答：法华为佛世人破权入实，无复有麤，教意整足。涅槃为末代凡夫，见思病重，定执一实，诽谤方便。虽服甘露，不能即事而真，伤命早夭。故扶戒定慧，显大涅槃。得法华意者，于涅槃不用次第行也。</p>
						<p>第四明位妙者，谛理既融，智圆无隔，导行成妙，三义已显，体宗用足。更明位妙者，行之所阶也。</p> <p>但位有权实，布在经论。若成论、毘昙判位，言不涉大；地、摄等论判位，别叙一途，义不兼括；方等诸经明位，璎珞已判浅深；般若诸经明位，仁王盛谈高下，而未彰麤妙。</p> <p>今经位名不彰，而意兼小大，粗判权实。然梵文不尽度，本经必有。</p> <p>今药草喻品但明六位，文云：“转轮圣王，释梵诸王，是小药草。知无漏法，能得涅槃，独处山林，得缘觉证，是中药草。求世尊处，我当作佛，行精进定，是上药草。又诸佛子，专心佛道，常行慈悲，自知作佛，决定无疑，是名小树。安住神通，转不退轮，度无量亿，百千众生，是名大树。”追取长行中“一地所生，一雨所润”，及后文云“今当为汝说最实事”，以为第六位也。</p> <p>前三义是藏中位，小树是通位，大树是别位，最实事是圆位也。</p>
						<p>小草位者，人天乘也。轮王是人主位，释梵是天主位，皆约报果明位。</p> <p>果义既有优劣，当知修因必有浅深。</p> <p>人位因者，即是秉持五戒，略为四品。</p> <p>下品为铁轮王，王一天下；中品为铜轮王，王二天下；上品为银轮王，王三天下；上上品为金轮王，王四天下。</p> <p>皆是散心持戒，兼以慈心劝他为福，故报为人主。飞行皇帝，四方归德，神宝自然应也。</p> <p>天乘位者，修十善道，任运淳熟，通是天因。加修禅定，进升上界。三界天果，高下不同，修因必深浅异也。</p> <p>正法念云：六万山遶须弥，须弥四埵，有持鬘天，有十住处，各千由旬，北四余各二。南名白摩尼，能十拍手顷，受三归依，不杂余心者，生此天受乐，转轮王十六倍不及一，诸乐具悉从山河流出；二名峻崖，昔于河济，造立桥船，度持戒人，兼济余人，不作众恶，果报可知。西方一名果命，昔于饥世，守持净戒，净身口意，种植果树，行者食之，安乐充满；二名白功德，昔以华鬘散佛上及塔上。东方一名一切喜，昔以华供养持戒人、供佛，自力致财买华，果报可知；二名行道，昔见大火起，焚烧众生，以水灭之，果报(云云)。北方四者，一名爱欲，二名爱境界，三名意动，四名游戏林。初者，见他亲友相破，和合诤讼，得生此天；次昔说法会；次昔以净信心，供养众僧，扫塔，净信上田；次昔持信心，施僧衣，施一果直，为作衣价，爱乐随喜。</p> <p>次迦留波陀天，此言象迹，亦有十处。一名行莲华，昔持戒熏心，受三自归，称南无佛。所有蜂声，尚胜余天，况复余果报耶？次名胜蜂欢喜，昔信心持戒，有慈悲利益众生，华香伎乐供养佛塔。三名妙声，昔施佛宝盖。四名香乐，昔信心持戒，香涂佛塔。五名风行，昔信心持戒，施僧扇，得清凉。</p> <p>六天香风悉来熏之，皆倍倍增。香风尚尔，况念香风，随念皆得。六名散华欢喜，昔见持戒人说戒时，施澡饼，或道路中盛满净水，施人澡饼。七名普观，昔于持戒人以善熏心，于破戒人病不求恩惠，悲心施安，心不疲厌，供养病人。</p> <p>八名常欢喜，昔见犯法者应死，以财赎命，令其得脱。</p> <p>九名香药，昔于持戒、信三宝大福田中施末香涂香，净心供养，如法得财，施已随喜。十名均头，昔见人得罪于王，鬘发受戮，救令得脱。</p>
						<p>寅四、第四位妙分六</p> <p>卯一、小草位</p>

表 4-13: (19 表)【卷四之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六	卯一、小草位	<p>第三天名常恣意，十住处，一名欢喜峯，昔救护神树及夜叉所依树，有树即乐，失树即苦。二名优钵罗色，昔净信持戒，供养三宝，造优钵罗华池故。三名分陀利，昔造此华池。四名彩地，昔信净心为僧染治袈裟，杂色染治法服故。五名质多罗，此翻杂地，昔以种种食施持戒、不犯戒等人故。六名山顶，昔修造屋，遮风寒，令人受用故。七名摩偷，此翻美地，昔持戒，悲心质直，不恼人，食施道行沙门、婆罗门，或一日，或多日，或不息故。八名欲境，昔持戒，若邪见人病，施其所安故。九名清凉，昔见临终渴病人，以石蜜浆或冷水，施病人故。十名常游戏，昔为坐禅人作房舍图画，作死尸观故。</p> <p>第四名箜篌天，有十住处，一名鞞陀罗，昔以园林、甘蔗、庵罗等果林施僧故。二名应声，昔为邪见人说一偈法，令其心净信佛故。三名喜乐，昔施人美饮，或清美水，或覆泉井，不令虫蚁入，行人饮之，无苦恼故。四名掬水，昔见病苦者临终，咽喉忽忽出声，施其浆水、财物，赎彼命。五名白身，昔涂饰治补佛塔僧舍，亦教人治补故。六名共游戏，昔信心持戒，同法义，和合共故。七名乐游戏，昔持戒化众生，令心净信，欢喜戒施故。八名共游，昔法会听法，佐助经营，深心随喜故。九名化生，昔见饥馑者、没溺者而救护之。十名正行，昔见亡破抄掠，救令得脱，示峻处正道。</p> <p>次日行天，遶须弥山，住于宫殿。外道说为日曜及星宿，略说三十六亿。昔持七戒，令得增上果，风轮所持。此日行等大天，与二大天，谓提头赖咤、毘沙门，游四天下，游戏空中，受五欲乐，如意自娱。日行遶须弥山，随在何方，山有影现，人说为夜。风轮持北方星，轮转不没，外道见辰星不没，谓其能持一切世间国土，不知风力所为也。</p> <p>不杀戒生四天处；不杀、不盗生三十三天；加不淫生焰摩天；加不口四过，生兜率天；又加世间戒，复信奉佛七戒，生化乐、他化两天。所持戒转胜，天身福命转胜。又随心持戒，思心胜者，其福转胜。</p> <p>三十三天者，一名住善法堂天。昔持七戒，坚固无嫌，施四果、病人、父母、入灭定人。慈悲喜舍，与怖畏寿命，生善法堂天，作释迦提婆，姓憍尸迦，名能天主。有九十九那由他天女为眷属，心无嫉妬，善法堂广五百由旬。</p> <p>第三名清净天，焰摩天王名牟修楼陀，身長五由旬，百千帝释和合所不及。第四兜率陀，此云分别意宫，其王名刪闍率陀。</p> <p>第五涅槃地，此云自在，亦名不憍乐。</p> <p>第六名婆罗尼蜜，此云他化自在。</p> <p>色无色不复书，小药草竟。</p>
			卯二、中草位	<p>中药草位者，即二乘也，此就习果判位。</p> <p>旧云：成论探明大乘，解菩萨义。此则不然！论主自云：“今正自明三藏中实义，实义者空是。”人师岂可诬论主耶？</p> <p>此即空门明二十七贤圣断伏之位，阿毘昙有门明七贤七圣断伏之位，委在两论。</p> <p>今略出有门中草之位。</p> <p>初明七贤，次明七圣位。七贤者，一五停心，二别相念处，三总相念处，四暖法，五顶法，六忍法，七世第一法。</p> <p>通称贤者，邻圣曰贤。能以似解伏见，因似发真，故言邻圣。</p> <p>又天魔外道，爱见流转，不识四谛。此七位人，明识四谛。大经云：“我昔与汝等，不见四真谛(云云)。”见四谛者，识属爱四谛，识属见四谛，皆能明了。若解四谛，则所见真正，无有邪曲，故是贤人相也。</p> <p>一初贤位者，谓学五停心观成，破五障道，即是初贤位。所以者何？若定邪聚众生，不识三宝、四谛，贪染生死。</p> <p>若人归依三宝，解四真谛，发心欲离生死，求涅槃乐。五种障道，烦恼散动，妨观四谛。</p> <p>今修五观成就，障破道明，行解相称，故名初贤。</p> <p>二别相念处位者，以五障既除，观慧谛当，能观四谛，而正以苦谛为初门，作四念处观，破四颠倒。若慧解脱根性人，但修性四念处观，破性执四倒；若俱解脱人，修共四念处观，破事理四倒；若无疑解脱根性人，修性、共、缘三种四念处，破一切事理、文字等四颠倒。</p>

表 4-14: (19 表)【卷四之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六	卯二、中草位	<p>善巧方便，于念处中有四种精进，修四种定，生五善法，破五种恶，分别道用，安隐而行。能观四谛，成别相四念处位也。</p> <p>三总相四念处者，前已别相念慧，破四颠倒。今深细观慧，总破四倒，或境总观总、境别观总、境总观别，或总二阴、三阴、四阴、五阴，皆名总相观。是中亦巧方便，能生正勤、如意、七觉、八道，疾入后法，故名总相念处位也。</p> <p>四暖法位者，以别总念处观故，能发似解十六谛观，得佛法气分。譬如钻火烟起，亦如春阳暖发。以慧钻境，发相似解，解即喻暖。</p> <p>又如春夏，积集华草，自有暖生。以四谛慧，集众善法，善法熏积，慧解得起，故名暖也，即是内凡初位。佛弟子有，外道则无，是名暖法位。</p> <p>五顶法者，似解转增，得四如意定，十六谛观转更分明，在暖之上。如登山顶，观瞩四方，悉皆明了，故名顶法。</p> <p>六忍法位者，亦是似解增长，五种善法增进成根，于四谛中堪忍乐欲，故名忍法位。下中二忍，皆名忍位。</p> <p>七世第一法位者，即是上忍一刹那，于凡夫所得最胜善根，名为世间第一法也。上智妙中，已略说竟。</p> <p>七圣位者，一随信行，二随法行，三信解，四见得，五身证，六时解脱罗汉，七不时解脱罗汉。</p> <p>通名圣者，正也。苦忍明发，舍凡性入圣性，真智见理，故名圣人。</p> <p>一随信行位者，是钝根人入见道之名也。非自智力，凭他生解，是人在方便道，先虽有信，以未习真，信不名行；行以进趣为义。从得苦忍真明，十五刹那进趣见真，故名随信行位也。</p> <p>二随法行位者，即是利根入道之名也。利者，自以智力，见理断结。在方便道，能自用观，观四真谛法，但未发真，不名为行。因世第一法，发苦忍真明，十五刹那进趣见真，故名随法行位也。</p> <p>三明信解位者，即是信行人入修道，转名信解人也。钝根凭信，进发真解，故名信解。</p> <p>是人证果有三，谓三果(云云)。</p> <p>证初果者，第十六道比智相应，即证须陀洹。须陀洹，此翻修习无漏。成论明犹是见道，数人明证果即入修道，用此明修习无漏义便。</p> <p>若见道所断，略言三结尽，广说八十八使尽，七生在，终不至八(云云)。</p> <p>次明证二果，即有二种，一向，二果。</p> <p>向者，从初果心后，更修十六谛观，七菩提行现前。</p> <p>即此世无漏断烦恼一品，无碍断欲界一品烦恼，乃至断五品，皆是于向。亦名胜进须陀洹，约此论家家也。二果者，若断六品尽，证欲界第六品解脱，即是斯陀含果也。天竺云薄，薄欲界烦恼也。</p> <p>次明证阿那含，亦有二，一向，二果。向者，若断欲界七品乃至八品，皆名为向，亦名胜进斯陀含，约此说一种子也。果者，九无碍断欲界，若证第九解脱，即名阿那含果也。天竺云不还，不还生欲界也。</p> <p>复次须陀洹有三种，一行中须陀洹，即是向也；二住果，正是须陀洹也；三胜进须陀洹，亦名家家，即是斯陀含向也。</p> <p>斯陀含但有二种，一住果，二胜进。胜进亦名一种子，即阿那含向也。</p> <p>阿那含亦二种，一住果，二胜进。胜进那含，断五上分结，谓色无色染等，即阿罗汉向也。罗汉但有一，谓住果也。</p> <p>复次超果者，凡夫时断欲界六品乃至八品尽，来入见道，发苦忍真明，十五心中，是斯陀含向；十六心，即证斯陀含果也。</p> <p>若凡夫时，先断二界九品尽，乃至无所有处尽，后入见谛，十五心名阿那含行，第十六心即证那含果，此名超越人证后二果也。</p> <p>是信解虽是动，根性不同，谓退、护、思、住、进也。</p> <p>若证阿那含，各复有五及七种般、八种般。</p> <p>五种般者，中般、生般、行般、不行般、上流般也。</p> <p>七种者，开中般为三种也。</p> <p>八种般者，五如前，更有现般、无色般、不定般(云云)。</p>
---	---	-----------	--------	---

表 4-15: (19 表)【卷四之三】【卷四之四】

全文分二	己四、正解分二				<p>四明见得位者，法行人转入修道，名为见得。是利根人，自以智勋，见法得理，故名见得。</p> <p>是人在思惟道，次第证三果，超越二果，亦如信解中分别。</p> <p>但以利根，不藉闻法，不假众具，自能见法得理为异也。</p> <p>见得但是不动根性，若证阿那含果，亦有五种、七种、八种般不同也。</p> <p>五明身证位者，还是信解、见到二人，入思惟道，用无漏智，断上下分结，发四禅、四无色定，即是用共念处修八背舍、八胜处、十一切处，入九次第定。</p> <p>三空事性两障先已断尽，又断非想事障，灭缘理诸心心数法，入灭尽定，得此定故，名身证阿那含也。</p> <p>何者？入灭定似涅槃法，安置身内，息三界一切劳务，身证想受灭，故名身证也。</p> <p>若约初果解身证者，但以先于凡夫用等智断结，得四禅、四无色定；后得见谛，第十六心证那含果，即修共念处，还从欲界修背舍、胜处、一切处，入九次第定身证也。</p> <p>是阿那含有二种，一住果，但是阿那含也；二带果行向，即是胜进阿那含也，亦是罗汉向摄。</p> <p>释论云：“那含有十一种，五种正是阿那含，六种阿罗汉向摄。”此身证者，即是胜进，为罗汉向摄。五种、七种般，皆有上流般。</p> <p>八种般，但有现般、无色般也。</p> <p>毘昙分别那含，有一万二千九百六十种(云云)。</p> <p>六明时解脱罗汉者，是信行钝根，待时及众缘具，方得解脱，故名时解脱罗汉。</p> <p>罗汉此无翻，名含三义，杀贼、不生、应供也，位居无学。</p> <p>罗汉有五种随信行生，退法、思法、护法、住法、升进法也，得尽智、无学等见也。</p> <p>若用金刚三昧，于非想九品惑尽，次一刹那，证非想第九解脱，成尽智；次一刹那，得无学等见也。</p> <p>或彼时退故，不说得无生智。此五种阿罗汉，是信种性，根钝，因中修道，必假衣食、床具、处所、说法及人随顺，善根增进，不能一切时所欲进也。</p> <p>是五种各有二种，不得灭尽定，但是慧解脱；得灭尽定，即是俱解脱。</p> <p>若不得灭尽定，是人因中偏修性念处；若得灭尽定，是人因中修性共也。</p> <p>证果时三明八解，一时俱得，故名俱解脱也。</p> <p>七不时解脱罗汉者，即是法行利根，名不动法阿罗汉也。此人因中修道，能一切时随所欲，进修善业，不待众具，故名不时解脱。</p> <p>是人不为烦恼所动，故名不动；不动是不退义。</p> <p>成就三智，谓尽智、无生智、无学等见。能用重空三昧，击圣善法，以定舍定，故言能击。</p> <p>是不动罗汉亦有二种，一不得灭尽定，但名慧解脱；二得灭尽定，即是俱解脱。若闻佛说三藏教门，修缘念处，即发四辩，名无疑解脱，是名波罗蜜声闻，能究竟具足一切罗汉功德也，名沙门那。沙门那者，沙门果也。</p> <p>二明辟支佛位者，此翻缘觉，此人宿世福厚，神根猛利，能观集谛，以为初门。大论称独觉、因缘觉：若出无佛世，自然悟道，此即独觉；若出佛世，闻十二因缘故，禀此得道，故名因缘觉。</p> <p>独觉生无佛世，有小有大：若本在学人，今生佛后，七生既满，不受八生，自然成道，不名为佛，亦非罗汉，名小辟支迦罗，论其道力，不及舍利弗等大罗汉；二者大辟支迦罗，二百劫中作功德身，得三十二相分，或三十一、三十、二十九，乃至一相，福力增长，智能利，于总相别相能知能入，久修集定，常乐独处，故名大辟支迦罗也。</p> <p>若就因缘论小大者，亦应如是分别。</p> <p>此人根利，不须制果，能断正使，又加侵习。</p> <p>譬如身壮，直到所在，不中止息，故不制果。是名中草位竟。</p>
甲二、正释五重玄义分二	庚二、正释分三				
乙二、别解分五	辛三、释妙分二				
丙一、释名分二	壬一、约本迹释分二	寅四、第四位妙分六			
丁一、释别名分二	癸二、别释分二				
戊一、释妙法分四	子一、迹门十妙分五				
	丑四、广解分十				

表 4-16: (19 表)【卷四之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六	卯三、上草位	<p>上草位者，即是三藏菩萨位也。</p> <p>此菩萨从初发菩提心，起慈悲誓愿，观察四谛，以道谛为初门，行六波罗蜜。从初释迦，至闍那尸弃佛时，名第一阿僧祇劫。</p> <p>常离女人身，亦不自知当作佛不作佛。</p> <p>准望二乘位，应在五停心、别相、总相念处位中，以慈悲心行六度行也。</p> <p>从闍那尸弃佛，至然灯佛时，名第二阿僧祇劫。</p> <p>尔时虽自知作佛，而口不说。</p> <p>准望此位，应在暖法位中，即是性地顺忍。</p> <p>初心之位，既有证法之信，必知作佛，而用暖解，修行六度，心未分明，故口不向他说也。</p> <p>从然灯佛，至毘婆尸佛时，名第三阿僧祇劫。</p> <p>是时内心了了，自知作佛，口自发言，无所畏难。</p> <p>准此位应在顶法位中，修行六度，四谛解明。</p> <p>如登山顶，了见四方，故口向他说也。</p> <p>若过三僧祇劫，种三十二相业者，准此是下忍之位。</p> <p>用此忍智，行六度，成百福德，用百福成一相因。</p> <p>于下忍之位，人中佛出世时得种也。</p> <p>若坐道场时，位在中忍、上忍。</p> <p>从上忍一刹那入真，三十四心断结，得阿耨三菩提，则名为佛。</p> <p>尔前则是三藏菩萨上草之位也。</p>
				<p>小树位者，即是通教明三乘之人，同以无言说道，断烦恼，入第一义谛。体法观慧不异，但智力强弱之殊，烦恼习有不尽为异耳。</p>
				<p>先明三乘共十地位，次简名别义通(云云)。</p> <p>一干慧地者，三乘之初，同名干慧，即是体法五停心、别相、总相四念处观。</p> <p>事相不异三藏，此三阶法门，体阴入界如幻如化，总破见爱八倒，名身念处；受心法亦如是。</p> <p>住是观中，修正勤、如意、根、力、觉、道，虽未得暖法相似理水，而总相智慧深利，故称干慧位也。</p> <p>二性地位者，得过干慧，得暖已，能增进初中后心入顶法，乃至世第一法，皆名性地。</p> <p>性地中，无生方便，解慧善巧，转胜于前，得相似无漏性水，故言性地也。</p> <p>三八人地位者，即是三乘信行、法行二人，体见假以发真断惑，在无间三昧中，八忍具足，智少一分，故名八人位也。</p> <p>四见地位者，即是三乘同见第一义无生四谛之理，同断见惑八十八使尽也。</p> <p>五薄地位者，体爱假即真，发六品无碍，断欲界六品，证第六解脱，欲界烦恼薄也。</p> <p>六离欲地位者，即是三乘之人，体爱假即真，断欲界五下分结尽，离欲界烦恼也。</p> <p>七已办地位者，即是三乘之人，体色无色爱即真，发真无漏，断五上分结，七十二品尽也。</p> <p>断三界事惑究竟，故言已办地。</p> <p>八辟支佛地位者，缘觉菩萨发真无漏，功德力大，故能侵除习气也。</p> <p>九菩萨地位者，从空入假，道观双流，深观二谛，进断习气色心无知，得法眼道种智。</p> <p>游戏神通，净佛国土，成就众生，学佛十力、四无所畏，断习气将尽也。</p> <p>齐此名小树位也。</p> <p>十佛地者，大功德力资智慧，一念相应慧，观真谛究竟，习亦究竟。</p> <p>如劫火烧木，无复炭灰。如象渡河，至于边底。</p> <p>虽菩萨佛名异二乘，通俱观无生体法，同是无学得二涅槃，共归灰断，证果处一，故称为通也。</p>
				<p>辰一、明三乘共十地</p>
			卯四、小树位分二	

表 4-17: (19 表)【卷四之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六	卯四、小树位分二	辰二、简名别义通分二	巳一、就通中菩萨别立忍名而义通	<p>二简名别义通，更为二，初就三乘共位中菩萨别立忍名而义通，二用别教名名别义通。</p> <p>通义已如前说。别立者，别为菩萨立伏忍、柔顺忍、无生忍之名也。干慧地，三人同伏见惑。</p> <p>而菩萨更加伏忍之名者，菩萨信因缘即空，而于无生四谛降伏其心，起四弘誓愿。</p> <p>虽知众生如虚空，而发心度一切众生。是菩萨欲度众生，如欲度虚空。故金刚般若云：“菩萨如是降伏其心，所谓灭度无量众生，实无众生得灭度者。”</p> <p>次三誓愿降伏其心，亦如是。</p> <p>是为菩萨在干慧地，修停心、别相、总相念处观时，异于二乘，故别称伏忍。</p> <p>复次三乘人同发善有漏五阴，生相似解，皆伏见惑，顺第一义。</p> <p>而菩萨独受柔顺忍名者，菩萨非但伏结顺理，又能为一切众生伏心，遍行六度，一切事中福慧皆令究竟。</p> <p>如三藏菩萨于中忍中，三僧祇行六度，不惜身命。今菩萨亦如是，以空、无相愿调伏诸根，为众生故满足六度，故名顺忍也。</p> <p>复次三乘人同发真无漏，若智若断同名无生。</p> <p>而菩萨独受无生法忍名者，以其见谛理，断结使，不生取证之心，故别受无生法忍之名也。</p> <p>何者？若生取证之心，即堕二乘地，不得入菩萨第九地。</p> <p>复次三乘，同得神通。</p> <p>而二乘不能用成就众生，净佛国土，故不受游戏之名。</p> <p>菩萨能尔，故别受游戏神通名也。</p> <p>阿那含虽断五下分结。</p> <p>而不能舍深禅定来生欲界，和光利物，不同其尘。</p> <p>菩萨能如此，故别受离欲清净之名。</p> <p>所以三乘之人同观二谛，用与不同。若二乘虽观二谛，一向体假入空，用真断结，至无学果。菩萨亦观二谛，始从干慧，终至见地，多用从假入空，得一切智、慧眼，多用真也；从薄地学游戏神通，多修从空入假观，得道种智、法眼，多用俗也；从辟支佛地，学二观双照；入菩萨地，自然流入萨婆若海，是则无功用心，修种智、佛眼；佛地圆明，成一切种智、佛眼，同照二谛究竟也。</p> <p>故大论云：“声闻法中名干慧地，于菩萨即是伏忍；声闻法名性地，于菩萨法中名柔顺忍；声闻法名八人地，于菩萨名无生忍道；声闻法名见地，于菩萨法是无生法忍果；声闻名薄地，于菩萨法名为游戏五神通；声闻法名离欲地，于菩萨法名为离欲清净。”</p> <p>阿罗汉地，于声闻法即是佛地。何者？三藏佛三十四心发真，断三界结尽，与罗汉齐，故名佛地。于菩萨法中，犹名无生忍。</p> <p>故大品云：“阿罗汉若智若断，是菩萨无生法忍。”辟支佛地，亦如是。</p> <p>九地过辟支佛，入菩萨位。</p> <p>菩萨位者，九地十地。</p> <p>是则十地菩萨，当知为如佛。齐此习气未尽。</p> <p>过菩萨地则入佛地，用誓扶余习，生阎浮提，八相成道。</p> <p>五相如三藏不殊，唯六成道，树下得一念相应慧，与无生四谛理相应，断一切烦恼习尽，具足大慈悲、十力、四无畏、十八不共法一切功德，名之为佛。</p> <p>七转法轮，权智开三藏生灭四谛法轮，实智说摩诃衍无生四谛法轮，通教三乘人也。</p> <p>八入涅槃相者，双树入无余涅槃，薪尽火灭，留舍利为一切天人福田也。</p> <p>是为通教共位，别为菩萨立此名位也。</p>
---	---	-----------	----------	------------	-----------------	---

表 4-18: (19 表)【卷四之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六	卯四、小树位分二	辰二、简名别义通分二	巳二、用别名名别义通	<p>二用别名名者，即是取别教之名，准望通教菩萨位也。</p> <p>别名者，即是十信、三十心、十地之名也。</p> <p>铁轮位，于通义即是干慧地伏忍也。三十心，即望性地柔顺忍也。八人地、见地，即是初欢喜地得无生法忍也，故大品云：“须陀洹若智若断，皆是菩萨无生忍也。”薄地向果，向即是离垢地，果即是明地也，故大品云：“斯陀含智断，是菩萨无生法忍也。”离欲地向果，向即焰地，果即难胜地，故大品云：“阿那含智断，是菩萨无生法忍。”已办地向果，向是现前地，果是远行地，大品云：“阿罗汉智断，是菩萨无生法忍。”辟支佛地，即是第八不动地，侵习气也，大品云：“辟支佛地智断，是菩萨无生法忍。”菩萨地，即是善慧地，十地当知如佛地。</p> <p>佛地，如前说。</p> <p>此佛与三藏佛亦同亦异：同八十年，同入真灰断也。</p> <p>异者，三藏因伏果断，通佛因果俱断；</p> <p>三藏一日三时照机，通佛即俗而真，照不须入也。</p> <p>是则用别名辨位，名异义同，犹属通教位也。</p> <p>问：初地至七地对果，出何经论？</p> <p>答：经论非不对当，但高下不同。人师对之异：或用见地止对初地，如今所用；或向初取三地，并对初地；仁王明四地并对初地，此难定判。但通教见地，本是无间之道，不出观证须陀洹，岂得初地断见？乃至三地，或云四地耶？</p> <p>若断别惑，不共二乘，此义有之。</p> <p>又或言六地断结齐罗汉，或云七地，此难定执。</p> <p>前后两果，经论对皆不定，中间可以意得。今以义推，不可定执也。</p> <p>问：从七地八地，观常住，破无明者，是何地位？</p> <p>答：此则非通，亦复非别。</p> <p>何者？通教始终不明观常，何得中间而破无明？别教初心即知常住，初地已能破无明，云何八地始破无明？此乃别接通意耳。</p> <p>问：大论三处明初焰，约别圆皆取发真为初焰，通教何意取干慧为初焰？</p> <p>答：别圆各逗一种根性，故用发真为初焰。通教为逗多种根性，所谓别圆入通，故含容取干慧耳。若钝者，八人、见地是初焰；利者，于干慧即能断结，故是初焰。</p> <p>问：利人应无十地？</p> <p>答：备有。以根利故，故不制位耳。</p> <p>问：别圆无利人耶？</p> <p>答：虽有利钝，以根性纯故，但作一说，宜如此也。</p> <p>大树位者，别教位也。</p> <p>此为三，一出经论不同，二总明位，三别明位。</p> <p>此别教名义，理、惑、智、断皆别。</p> <p>此正约因缘假名、恒沙佛法、如来藏理、常住涅槃、无量四谛而论位次。</p> <p>无量四谛，凡有四种。</p> <p>有无量四谛不伏破尘沙，亦不伏破无明；有无量四谛旁伏破尘沙，不伏破无明；有无量四谛正伏破尘沙，亦伏无明；有无量四谛正伏破尘沙，亦伏破无明。</p> <p>云何无量不伏破尘沙，不伏破无明？若三藏伏道有十六谛观，明障真之惑有无量种，此乃伏于见思，何关尘沙？例如外道分别世智，非伏见思。云何无量是旁伏破？若通教七地出假，分别药病，此助灭界内，非正伏破。云何无量正伏破尘沙？此是别教，分别内外四谛有无量种，即是伏破尘沙，亦伏无明。</p> <p>乃有破无明义，今从事得名，伏无明者为便也。云何无量伏破无明？</p> <p>若圆教三谛，俱照法界事理，无不明了，破自地无明，伏上地无明。</p> <p>别教无量四谛非前二，非后一，正就恒沙佛法当名。</p> <p>然实通缘诸四谛，次第为论，不无旁正。初心缘诸无量发心誓愿，初正以生灭四谛，伏通见思，旁修三种；次正以无生破通见思，旁修两种；次正以无量破内外尘沙；次正用无作伏无明；次正用无作破无明。</p>
--	---	-----------	----------	------------	------------	---

表 4-19: (19 表)【卷四之四】

全文分二	己四、正解分二			既有如此无量阶差，是故经论名数、断伏高下、对诸法门，多有不同。
甲二、正释五重玄义分二	庚二、正释分三			若华严明四十一地，谓三十心、十地、佛地；瓔珞明五十二位；仁王明五十一位；新金光明经但出十地、佛果；胜天王般若明十四忍；大品但明十地；涅槃明五行十功德，约义配位，似开三十心、十地、佛地，而文不出名。
乙二、别解分五	辛三、释妙分二			又十地论、摄大乘论、地持论、十住毘婆沙论、大智度论，并释菩萨地位，而多少出没不同(云云)。
丙一、释名分二	壬一、约本迹释分二	寅四、第四位妙分六	卯五、大树位	又断伏高下亦异，对诸法门行位亦复殊别。
丁一、释别名分二	癸二、别释分二			所以然者，既明界内界外生法两身菩萨行位，如来方便，用四悉檀化界内众生，随机利益，岂得定说？不广寻经论，如无目诤日。
戊一、释妙法分四	子一、迹门十妙分五			今若明位数，须依瓔珞、仁王；若明断伏高下，须依大品三观；若对法门，须依涅槃。用众经意，共成初心观教两门，使分明耳。
	丑四、广解分十			诸圣上位，非凡能测，岂可妄说？
				粗知大意者，为破行人增上慢心，又为消经文，引物希向。不可偏执，诤竞是非也。
				今判位名数，依瓔珞、仁王者，华严顿教，多明圆断四十一地，不出十信之名；诸大乘经多明诸法门，不正辨位；前四时般若多明菩萨观行法门意，亦不正辨位。
				今谓瓔珞五十二位名义整足，恐是结诸大乘方等别圆之位。
				仁王般若明五十一位，恐是结成前四时般若别圆之位也。
				法华但开权显实，显一圆位；涅槃大意亦明别圆两位，而不摘出名目(云云)。
				断伏高下依大品三观者，于次第义便也。
				对观行法门依涅槃五行者，正是末代入道所宜也。
				何者？别教明观行有二种，一者不共二乘说，如华严十地论、地持九种戒定慧及摄大乘论等是也；二者共二乘说，如方等、大品、中论、释论是也。
				今涅槃五行从凡至极，故是末代行用为要也。
				二总明菩萨位者，即约三经。
				一约瓔珞明位数者，经有七位，谓十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉地也。
				初十信心即是外凡，亦是别教干慧地，亦名伏忍位也。十住即是习种性，此去尽三十心皆解行位，悉是别教内凡，亦是性地，亦名柔顺忍位。
				约别教义推，应如暖法也；十行即是性种性，别教义推，应如顶法；十回向道种性，别教义推，应如忍法、世第一法。
				问：今明别教，何用四善根名？
				答：别教十地既对四果，今以方便拟四善根何答？
				又通教通于通别真似两解，作此比决，于义分明也。
				十地即是圣种性，此皆入别教四果圣位，悉断无明，别见思惑。
				等觉位，即是等觉性，若望菩萨，名等觉佛；若望佛地，名金刚心菩萨，亦名无垢地菩萨也。
				妙觉地，即是妙觉性，即是究竟佛菩提果，大涅槃之果果也。
				二约大品及三观合位明断伏高下者，大品“菩萨欲具道慧，当学般若”，即此十信，习从假入空观，伏爱见论，欲入十住位；若得十住，即断界内见思也。
				“欲以道慧具足道种慧，当学般若”，此即修从空入假，十行也。
				“欲以道种慧具足一切智，当学般若”，此即修中道正观，入十回向位也。
				“欲以一切智具足一切种智，当学般若”，此即是证中道观，入十地也。
				“欲以一切种智断烦恼习，当学般若”，此即等觉地也。
				“无明烦恼习尽，名之为佛”，即妙觉地也。
				三约涅槃明圣行合位者，初戒圣行、定圣行，即是十信位也；
				生灭、无生灭四真谛慧圣行，即是十住位；无量四圣谛慧，即是十行位；
				修一实谛无作四圣谛，即是十回向位；次若发真见一实谛，证无作四圣谛，即是圣行满，住无畏地，得二十五三昧，能破二十五有，名欢喜地；
				五行具足，次后说十功德者，恐表住大涅槃十地之功德也；
				过此明佛眼了了，是妙觉地也。
				三别解七位，余本寻。大树位竟也。

表 5-1: (19 表)【卷五之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六	卯六、一实位分十【卷五之一】	辰一、简名义	<p>明最实位者，即圆教位也。</p> <p>此为十意，一简名义，二明位数，三明断伏，四明功用，五明麤妙，六明位兴，七明位废，八开麤显妙，九引经，十妙位始终。</p>
					<p>一简名义者，若圆别不同，自有十意，下辨体中说。</p> <p>今约通别圆三句料简，一名通义圆，二名别义圆，三名义俱圆。</p> <p>名通义圆者，下文云：“我等今日，真阿罗汉，普于其中，应受供养。”</p> <p>又云：“我等今日，真是声闻，以佛道声，令一切闻。”</p> <p>此名与通藏同而义异。</p> <p>何者？彼但杀四住之贼，无明尚在，此不生义偏。故天女曰：“结习未尽，华则着身。”今杀通别两惑，得如来灭度，故杀贼义圆。</p> <p>又彼是分段不生，界外犹生，宝性论云：“二乘于无漏界，生三种意阴。”今则分段、变易二俱不生，不生义圆。</p> <p>彼是界内应供，非界外应供。净名曰：“其供汝者，不名福田”，则应供义偏。今则“普于其中，应受供养”，则应供义圆。</p> <p>彼但小乘，从他闻四谛声，则声偏闻偏。今能令一切法界闻一实四谛，佛道之声使一切闻，则声闻义圆。故知依义不依语，从圆判位也。</p> <p>名别义圆者，如五十二位名与别同，而初中后位，圆融妙实，随自意语，非是教道方便。依义不依语，应从圆判位也。</p> <p>名义俱圆者，文云“开示悟入，皆是佛之知见”，佛一切种智知，佛眼见，此之知见，无有缺减。又“入如来室，坐如来座，以如来庄严”，此则名义俱圆，判于圆位也。</p>
					<p>二明位数者，又为三，一明数，二引证多少，三料简。</p>
					<p>数者，人解不同。有言：顿悟即佛，无复位次之殊。引思益云：“如此学者，不从一地至一地。”又有师言：顿悟初心，即究竟圆极；而有四十二位者，是化钝根，方便立浅深之名耳。引楞伽云：“初地即二地，二地即三地。寂灭真如，有何次位？”又有师言：初顿悟至十住，即是十地；而说有十行、十回向、十地者，此是重说耳。</p> <p>今谓诸解，悉是偏取。</p> <p>然平等法界，尚不论悟与不悟，孰辨浅深？既得论悟与不悟，何妨论于浅深？</p> <p>究竟大乘，无过华严、大集、大品、法华、涅槃，虽明法界平等无说无示，而菩萨行位终自炳然。</p> <p>又有人言：平等法界，定无次位。</p> <p>今例难此语：真谛有分别耶？真谛无分别耶？见真之者，判七贤七圣、二十七贤圣等。今实相平等，虽无次位，见实相者，判次位何咎？</p> <p>大论云：“譬如入海，有始入者，到中者，至彼岸者。”</p> <p>若见真判位，如江河深浅。若实相判位，如入海深浅。</p> <p>故普贤观云：“大乘因者，诸法实相；大乘果者，亦诸法实相。”</p> <p>论诸次位，非徒臆说，随顺契经，以四悉檀明位无妨。</p> <p>还约七种以明阶位，谓十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉。今于十信之前，更明五品之位(云云)。</p> <p>若人宿殖深厚，或值善知识，或从经卷，圆闻妙理，谓一法一切法，一切法一法，非一非一切，不可思议，如前所说。起圆信解，信一心中具十法界，如一微尘有大千经卷。</p> <p>欲开此心，而修圆行。圆行者，一行一切行。略言为十。</p> <p>谓识一念平等具足，不可思议；伤己昏沈，慈及一切；又知此心常寂常照；用寂照心，破一切法，即空即假即中；又识一心诸心，若通若塞；能于此心，具足道品，向菩提路；又解此心正助之法；又识己心及凡圣心；又安心不动不堕，不退不散；虽识一心无量功德，不生染着，十心成就。</p> <p>举要言之，其心念念悉与诸波罗蜜相应，是名圆教初随喜品位。</p> <p>行者圆信始生，善须将养，若涉事纷动，令道芽破败。唯得内修理观，外则受持读诵大乘经典，闻有助观之力。</p>

表 5-3: (19 表)【卷五之一】

全文分二	己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十
甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四			
			寅四、第四位妙分六	卯六、一实位分十	辰二、明位数分三	巳一、明数	
							<p>仁王般若、普贤观，如前引。</p> <p>下文入如来室、座、衣等，即是修四安乐行，行处近处。</p> <p>涅槃云：“复有一行是如来行，所谓大乘。”</p> <p>大论云：“菩萨从初发心，即观涅槃行道。”若观涅槃行道，生相似解，即是一行如来行也(云云)。</p> <p>二明十住位者，以从相似十信，能入十住真中智也。</p> <p>初发心住发时，三种心发，一缘因善心发，二了因慧心发，三正因理心发，即是前境、智、行妙三种开发也。住者，住三德涅槃也。缘因心发，即是住不可思议解脱首楞严定；慧心发，即是住摩诃般若毕竟之空；正因心发，即是住实相法身中道第一义。</p> <p>举要言之，即是住三德一切佛法也；又住清净圆满菩提心，无缘慈悲，无作誓愿，普覆法界；又住一念中，成就一切万行，诸波罗蜜；又住一切种智，圆断法界见思无明；又住得佛眼，圆见十法界三谛之法；又住圆入一切法门，所谓二十五三昧冥益众生；又成就菩萨圆满业，能显一切神通，谓三轮不思议化，弥满法界，显益众生；又能成就开权显实，入一乘道；又能严净一切佛土，能起三业，供养一切十方佛，得圆满陀罗尼，受持一切佛法，如云持雨；又住能从一地具足一切诸地功德，心心寂灭，自然流入萨婆若海。</p> <p>华严云：“初住菩萨所有功德，三世诸佛叹不能尽。若具足说，凡人闻，迷乱心发狂。”</p> <p>私谓：初住成就十德，应是十信中十法，转似为真。一住具十，细意寻之，对当相应。何者？十信百法为一切法本，岂不得作此释耶？初住既尔，三观现前无功用心，断法界无量品无明，不可称计。一往大分，略为十品智断，即是十住。</p> <p>故仁王云：“入理般若名为住。”即是十番进发无漏，同见中道佛性第一义理。以不住法，从浅至深，住佛三德及一切佛法，故名十住位。</p> <p>此位诸经出处不同，华严云：“初发心时便成正觉，了达诸法真实之性，所有闻法不由他悟。是菩萨成就十种智力，究竟离虚妄，不染如虚空，清净妙法身，湛然应一切。”当知即是发真无漏，断无明初品也。</p> <p>净名云：“一念知一切法，是为坐道场，成就一切智故”，亦是入不二法门，得无生忍也。大品明“从初发心即坐道场、转法轮、度众生，当知此菩萨为如佛”，亦是“阿字门，所谓一切法初不生也”。即是今经为令众生开佛知见，亦是龙女于刹那顷发菩提心，成等正觉。即是涅槃明“发心毕竟二不别，如是二心前心难”。此诸大乘，悉明圆初发心住位也，乃至第十住(云云)。</p> <p>三明十行位者，即是从十住后，实相真明不可思议，更十番智断，破十品无明。一行一切行，念念进趣，流入平等法界海，诸波罗蜜任运生长，自行化他功德与虚空等，故名十行位也。</p> <p>十回向位者，即是十行之后无功用道，不可思议真明，念念开发一切法界，愿行事理自然和融，回入平等法界海，更证十番智断，破十品无明，故名回向也。</p> <p>十地位者，即是无漏真明入无功用道，犹如大地，能生一切佛法，荷负法界众生，普入三世佛地。又证十番智断，破十品无明，故名十地位也。</p> <p>等觉地者，观达无始无明源底，边际智满，毕竟清净。</p> <p>断最后穷源微细无明，登中道山顶，与无明父母别，是名“有所断者，名有上士”也。</p> <p>七明妙觉地者，究竟解脱，无上佛智，故言“无所断者，名无上士”。此即三德不纵不横，究竟后心大涅槃也。</p> <p>一切大：理大、誓愿大、庄严大、智断大、遍知大、道大、用大、权实大、利益大、无住大，即是前十观成乘圆极，竟在于佛，过茶无字可说(云云)。</p> <p>故“卢舍那佛，名为净满”，一切皆满也。</p>

表 5-4: (19 表)【卷五之一】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六	卯六、一实位分十	辰二、明位数分三	巳二、引证多少	<p>二次引众经明位数多少者。</p> <p>大涅槃云：“月爱三昧，从初一日至十五日，光色渐渐增长。又从十六日至三十日，光色渐渐损减。”</p> <p>三十心为三智断，十地为十智断，等觉、妙觉各为一智断，合十五智断，月体譬法身。</p> <p>大经云：“月性常圆，实无增减，因须弥山，故有亏盈。不增而增，白月渐着；不减而减，黑月稍无。”</p> <p>法身亦尔，实无智断，因无明故，约如论智，如实不智；约如论断，如实不断。</p> <p>虽无智而智，般若渐渐明；</p> <p>虽无断而断，解脱渐渐离。</p> <p>举月为喻，知是圆教智断位也。</p> <p>大经云：“从初安置诸子秘密之藏、三德涅槃，然后我当于此秘藏而般涅槃”，此即最后智断也。</p> <p>问：何得知月喻譬位耶？</p> <p>答：仁王明十四忍，三十心为三般若，十地为十般若，等觉为一般若。十四般若在菩萨心中，皆名为忍，转至佛心，名之为智，此与十五日明智位同。</p> <p>胜天王明十四般若位，正用十四日月为譬，故作此释也。</p> <p>大品明四十二字门，语等字等，南岳师云：</p> <p>“此是诸佛密语，何必不表四十二位？”</p> <p>诸学人执释论，云无此解，多疑不用。</p> <p>但论本文千卷，什师作九倍略之，何必无此解耶？</p> <p>今谓此解，深应冥会。何者？</p> <p>经云：“初阿后荼，中有四十。初阿字门具四十一字，后荼亦尔。”</p> <p>华严云：“从初一地，具足一切诸地功德。”此义即同。</p> <p>经云：“若闻阿字门，则解一切义，所谓诸法初不生故”，此岂非圆教初住，初得无生法忍？</p> <p>“过荼无字可说”，岂非妙觉无上无过？</p> <p>广乘品明一切法皆是摩诃衍竟，即说四十二字门，岂非圆教？</p> <p>菩萨从初发心，得诸法实相，具一切佛法，故名阿字；</p> <p>至妙觉地，穷一切法底，故名荼字。</p> <p>此义其数，与圆位甚自分明。</p> <p>又四十二字后，即说菩萨十地，此是显别教方便之次位也。</p> <p>又次十地之后，说三乘共十地，此显通教方便位也。</p> <p>经文次比，三义宛然，今取四十二字以证圆位也。</p> <p>此经分别功德品明初心五品弟子之位，文甚分明。</p> <p>法师功德品，明六根清净相。</p> <p>方便品云：“诸佛为一大事因缘故，出现于世，为令众生开佛知见”四句。</p> <p>南岳师解云：“开佛知见是十住位，示佛知见是十行位，悟佛知见是十回向位，入佛知见是十地、等觉位。皆言佛知者，得一切种智也；皆言佛见者，悉得佛眼也。”</p> <p>又经云“是为诸佛一大事因缘”者，同入一乘诸法实相也。</p> <p>又云“唯佛与佛乃能究尽诸法实相”者，即是妙觉位也。</p> <p>又譬喻品：“诸子门外索车，长者各赐，等一大车。是时诸子，乘是宝乘，游于四方，嬉戏快乐，自在无碍，直至道场。”</p> <p>言四方者，即譬开示悟入四十位也。</p> <p>直至道场，即是究尽实相妙觉位也。</p> <p>序品中“天雨四华”，表此四十因位也。</p> <p>如上所引众经为证，及引今文，明四十二位炳然，皆是无次位之次位。达于实相，增道损生，论次位耳。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	-----------	----------	----------	---------	--

表 5-5: (19 表)【卷五之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一实位分十	辰二、明位数分三	巳三、料简	<p>三料简者，问：无明覆佛性中道，止作四十二品断耶？ 答：无明虽无所有，不有而有，不无阶品，一往大分为四十二品。然其品数无量无边，大论云： “无明品类，其数甚多，是故处处说破无明三昧。” 又云：“法爱难尽，处处重说般若也。” 此诸圆位，不可思议！ 若专对法门，寻者失意，多别解别执，则乖圆融之道。 如此等位，莫以凡情局取，不以凡心能宣。 华严云：“诸地不可说，何况以示人？” 且置是事。 若大乘忏悔，发初随喜圆信之心，获一旋陀罗尼，已不可向人说。虽种种分别，亦不可解，况后诸位？ 二乘尚不闻其名，岂凡人能说？ 此语有意，大师自说已证也。 又且置是事，声闻学四念处，发得暖法，亦不可向外凡说尽。 设种种解，亦不能知。 又置是事，如人坐禅初发五支，不可为未证者说，设方便说，彼亦不解。 又置是事，斲轮人不能以其术授其子，况诸深法而可说耶？ 末代学者，多执经论方便断伏，诤鬭(云云)。 如水性冷，不饮安知？ 此乃诸佛赴缘，不思議语，随机增减，位数不同，尔未证得，空诤何为？ 普愿法界众生，归僧息诤论，入大和合海。 又以四句料简圆位，或开初合后，或开后合初，或初后俱开，或初后俱合。 如大经明“三十三天，不死甘露，将臣共服”。 此譬诸位：开前为三十心，合十地为一，等觉为一，譬三十二臣，喻于因位； 妙觉为主，譬于果位。 君之与臣，同服甘露，因之与果，俱证常乐。 若不以圆位释之，此文难会，是为开初合后以明圆位也。 若十四般若，合三十心为三般若，开十地为十般若，就等觉为十四般若，皆是因位； 转入萨婆若，即是果位，是为合前开后以明圆位。 若四十二字门，即是初后俱开，以明圆位。 若天雨四华，表开示悟入，游于四方者，此即前后俱合。 诸经开合不同，皆是悉檀方便，而圆位宛然矣。</p> <p>三明圆位断伏者，五品已圆解一实四谛，其心念念与法界诸波罗蜜相应，遍体无邪、曲、偏等倒，圆伏枝、客、根本惑，故名伏忍。 诸教初心，无此气分。 大经云：“学大乘者，虽有肉眼名为佛眼。穀中鸣胜诸鸟。” 例如小乘伏暖，佛法则有，外道则无。 今此伏忍，圆教则有，三教则无。 十信之位，伏道转强，发得似解，破界内见思、界内界外无知尘沙。 如经文云“得三陀罗尼”，但名似道，未是真道。 旋陀罗尼是旋假入真，百千旋陀罗尼是旋真入俗，法音方便正是伏道，未得入中。 如璎珞从假入空观，虽断见思，“但离虚妄，名为解脱，其实未得，一切解脱”。 当知六根虽净，圆教暖顶四善根，柔顺忍，伏道位耳。 若入初住，得真法音陀罗尼，正破无明，始名断道。 见佛性常住第一义理，名圆教无生忍。 十行、十回向、十地、等觉皆破无明，同是无生忍位。 妙觉断道已周，究竟成就，名为寂灭忍。</p>
			辰三、明断伏		

表 5-6: (19 表)【卷五之二】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四	己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六	卯六、一实位分十	辰三、明断伏	【卷五之二】	<p>若约位别判，伏顺二忍，但伏不断，例如无碍道。 妙觉一忍，断而不伏，例如解脱道。 无生一忍，亦伏亦断，亦无碍亦解脱。 若论通义，妙觉寂灭忍，亦名无生忍。 大经云：“涅言不生，盘言不灭，不生不灭名大涅盘。” 亦名伏忍。 仁王云：“从初发心，至金刚顶，皆名伏忍。” 伏是贤义。 普贤菩萨，居众伏之顶。 伏忍既通，顺忍可解。 伏、顺既其通上，寂灭、无生亦应通下。 思益云：“一切众生即灭尽定”； 净名云：“一切众生皆如也”，如即无生忍。 又就事为无生，就理为寂灭。 又方证为寂灭，让果为无生。 若约因果，亦有通别。 通者，一切众生即大涅盘，即是约因论果。 佛性者名之为因，此即约果论因。 大经云：“是果非因，名大涅盘；是因非果，名为佛性。” 了见佛性，乃是于佛，故亦得是因(云云)。 等觉望妙觉为因，望菩萨为果。 自下已去，亦因亦因因，亦果亦果果。 约分别义者，伏顺二忍未是真因，无生一忍未是真果。 从十住去名真因，妙觉名真果。 云何伏顺非真因？例如小乘方便之位，不名修道。 见谛已去，约真修道，此义可知。 今顺忍中断除见思，如水上油，虚妄易吹。 无明是自体之惑，如水内乳，唯登住已去，菩萨鹅王，能啖无明乳，清法性水。 从此已去，乃判真因。 复次别教，判三地或四地断见尽，六地或七地断思尽。 此不应尔！何者？无明见思自体之惑，何得前后断耶？ 当是别教附旁小乘方便说耳。 若见先尽，则实理无复有障，云何十地见不了了？ 地持云：“第九离一切见清净净禅。” 第九是等觉地，入离见禅，乃成大菩提果。若见先断，等觉复何所离？ 若思前尽，后地应无果报及诸禅定。 华严明阿僧祇香云华云不可思议充塞法界者，此是菩萨胜妙果报所感五尘，呼此为欲界思惑； 一切菩萨皆入出无量百千三昧禅定心尘之法，呼此为色、无色界思惑。 若七地思尽，上地应绝六尘，何故复言“三贤十圣住果报”？ 若住果报，思不前尽。 今明如此见思，通至上地，至佛方尽，故云： “唯佛一人居净土”、“唯佛一人能尽源”。 是故伏断，如前分别(云云)。 问：界内必先断见，次思，后无知，界外何意不尔？ 答：界内为三途苦重，先断见，次思，后及无知。 界外苦轻，故先枝后本。 又思无知不障偏真，为见真理，故先除见。 界外尘沙是体上惑，远能障理，先却远障，次除近障(云云)。 复次三藏中，后身菩萨及超果二乘，见思同断，亦先断思(云云)。 不超果者，前后断耳。通教亦有超不超二义，别教前后断，圆教同断。 前后之问，但见一途耳(云云)。</p>
------	-------------	---------	---------	----------	----------	---------	---------	---------	-----------	---------	-----------	---------	-----------	----------	--------	--------	--

表 5-8: (19 表)【卷五之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一实位分十	辰六、明位兴	<p>六明位兴者，问：权位皆羸，佛何意说耶？</p> <p>答：为诸众生好乐不同，生善缘不同，知过改恶不同，当说取悟不同。</p> <p>是故如来种种诸说，皆有利益。若随界内好乐，说前两教位；若随界外好乐，说后两教位。生界内事善，说三藏位；生界内理善，说通教位；生界外事善，说别教位；生界外理善，说圆教位。破界内事恶，说三藏位；破界内理恶，说通教位；破尘沙事恶，说别教位；破无明理恶，说圆教位。缘事入真，说三藏位；缘理入真，说通教位；从事入中，说别教位；缘理见中，说圆教位。</p> <p>为是义故，诸位得兴，阶差高下无量矣。</p> <p>七明位废者，理本无位，位为缘兴。</p> <p>缘既迭兴，位亦迭谢，非是法华始复废也。</p> <p>须识诸破立意，不得妄破妄立。何者？元夫如来立三藏位，权生事善。事善既生，济用若足，便须废也。通、别位亦如是，此是如来破立之意。</p> <p>若毘昙婆沙中明菩萨义，龙树往往破之。谓其失佛方便，是故须破；申佛方便，是故须立，此是龙树破立意。</p> <p>若常途大乘师，全不整理三藏，此则失佛方便。</p> <p>常途小乘师，探取经义释所弘之论，辨菩萨义。毘婆沙自说菩萨义，而不肯用！取大乘经解三藏空有二门，岂应相会？</p> <p>此有二过，一埋佛方便，二彰论主不解菩萨义，是故须破。</p> <p>纵令引经释大乘义，是何等大乘？若作通教大乘者，三乘同入真谛，至佛亦然，那得八地观中道破无明？作通义不成，是故须破。</p> <p>若作别教大乘义者，始从初心与二乘异，那得六地将罗汉齐？作别义不成，是故须破。</p> <p>又别是方便，执权谤实，是故须破。</p> <p>往者人往义定，今窥见其过，是故须破；</p> <p>申佛方便，复应须立，即是今时破立之意。</p> <p>而圆教起自一师，超三权，即一实，境智行位，不与前同。</p> <p>若文理有会，夷涂共游。失旨乖辙，请从良导。</p> <p>先叙此意，次明废位也。</p> <p>若佛赴机，兴废破立者，如无量义经云：“无量法者，从一法生，所谓二道、三法、四果。”</p> <p>二道者，即顿渐也。三法者，即三乘也。四果者，四位也。</p> <p>此无量法，从一法生。</p> <p>何者？二道既是顿、渐，顿即大道，日照高山，且置未论。</p> <p>今明渐道之初，即三藏教。</p> <p>教云：求佛当三阿僧祇劫修六度行，百劫种相，乃可得佛。</p> <p>欲令生事善，故作是说。欲求佛者，改恶从善，善立教废。</p> <p>即便破曰：岂有菩萨不断结惑而得菩提？毒器不任贮食。</p> <p>此教即废，行位皆废。</p> <p>本望果行因，无果可望，佛智佛位俱废。</p> <p>若约二乘辨废者，本令事行调心，从拙度见真。</p> <p>见真已，教意即足，是故析教废。</p> <p>为此诸义，故言废藏立通。元稟通教，不学三藏者，不于此人论废。</p> <p>立通之意，为生理善，体法断惑，从巧度入真，教意即足。</p> <p>智者见空，复应见不空，那得恒住于空？通教则废。</p> <p>菩萨行智悉废，佛智位亦废(云云)。</p> <p>二乘但教废，余者云云。此通教，通通通别。</p> <p>共般若意，如上说。不共般若意，则有不废(云云)。</p> <p>故知成论、地论师，只见共般若意，不见不共意。中论师得不共意，失共意。</p> <p>通教既具两意，于通菩萨及方便声闻，即是废义；住果声闻，未是废义；不共菩萨，则不废义(云云)。</p> <p>若别起时，生界外事善。若破无知尘沙，事善既成，教意即足，复须破。</p> <p>此随他意语，是故别教教废，地前行位悉废。</p> <p>地上位及佛位，皆废高归下，是故废别立圆。</p>
--	---	--------------------	--------	--

表 5-9: (19 表)【卷五之二】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四
己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五
寅四、第四位妙分六	卯六、一实位分十	辰七、明位废			
<p>圆八番位，皆是实位，故不须废。</p> <p>大经云：“一切江河，悉有回曲；一切丛林，必有树木。”诸教随情，故有回曲。三草二木是佛方便，故非真实，宜须废位。金沙大河，直入西海；金银之树，悉是宝林，非曲是直，是故不废。</p> <p>昔从顿出渐，渐不合顿，引渐入顿，处处须废。今已会顿，顿何须废？文云：“始见我身(云云)”，是故一教不废。又云：“但说无上道”，此道不废。昔于一佛乘，分别说三。</p> <p>三乘不合，欲令三合一，处处须废。</p> <p>今会三归一，同乘一乘，是故一行不废。</p> <p>昔四果隔别，谓罗汉、辟支佛、菩萨习果、方便佛果；又四佛为四果。欲合此果，处处须废。今草庵已破，化城又灭，同至宝所，是故一果不废。</p> <p>若从是义，三废一不废。然三教有废有不废。</p> <p>何者？从得道夜至泥洹夜，所说四阿含经，结为声闻藏，初教何曾废？成前人事善，逗后人事善，故有废有不废。通教成前逗后，亦如是。别教成前逗后，亦如是。</p> <p>圆教有立有不立，初照高山，已自是立，于三藏者不立。文云：“始见我身，入如来慧”，即是前立；学小者今入佛慧，即是后立。中间可知。</p> <p>诸行智有废有不废，诸果位有废有不废。</p> <p>若历诸味，乳味有两教，一教行位亦废亦不废，一教行位不废；酪教行位有废有不废；生酥四教，三教行位有废有不废，一教行位不废；熟酥三教，两教行位有废有不废，一教行位不废；法华三教行位皆废，一教行位不废。</p> <p>但说无上道，同乘一宝乘，俱直至道场，故三义皆不废。</p> <p>无量义云：“二道、三法、四果不合。”至法华皆合，故不论废。</p> <p>“成道已来，四十余年，未显真实”，法华始显真实相。</p> <p>传云：佛年七十二岁，说法华经(云云)。</p> <p>又教废行位不废，行位废教不废，俱废，俱不废。</p> <p>云何教废行位不废？住果声闻，犹在草庵，行位不废而教废也。云何行位废教不废？利根密益，不待废教，早休行位者是也。云何俱废？三藏菩萨是也。云何俱不废？逗后缘者是也。通教、别教，例此可解(云云)。</p> <p>若就施权，三教行位立一不立。若就废权，三教行位废而一不废。若就利根，一立三不立。若就钝根，三立一不立。若就转钝为利，一立三不立。利钝合论，亦立亦不立，亦废亦不废。若就平等法界，非立非不立，非废非不废。</p> <p>又废教更闻教，自有废教不更闻教，自有不废教更闻教，自有不废教不更闻教。</p> <p>云何废教更闻教者？如废六度事善，更闻亡三理善。云何废教不更闻教？如住果二乘，废教已入灭。云何不废教更闻教？如逗次第学者，方等中并闻小大名者。云何不废不更闻？未废教而密入者。</p> <p>又废智更修智，不废智更修智，废智不修智，不废智不修智。</p> <p>云何废智更修智？三藏菩萨废已智，更修无生智。云何不废智更修智？住果声闻，不废已智，遑复游观，学无生智，实不用巧智断结也；又次第习者是也。云何不废智不修智？亦是住果声闻，生灭度想，不肯修大也。如四弟子领解云“我昔身体疲懈，但念空无相愿，于菩萨法都无愿乐之心”者是也，及更逗后缘者是也。云何废智不修智？废三藏智菩萨，退为诸恶者是也，亦是废智已，密入顿中，不修方便智是也。</p> <p>又废位更入位，废位不入位，不废不更入，不废而入。</p> <p>云何废位更入位？三藏菩萨，废不断惑位，入断惑位。云何废位不更入位？谓废位密悟顿者，不入次第位也。云何不废位不更入位？谓住果二乘是也。</p> <p>云何不废位而更入位？谓逗后缘者，亦是未废密悟而入上位也。</p> <p>通教、别教，智位料简，亦应如此(云云)。</p> <p>问：废更修可有益，废不更修有何益？</p> <p>答：自有废修得益，自有诃废，闻虽不修而有耻小鄙劣，折其取证之心，亦是有益。</p> <p>又齐其断结，谓言无益。回心入大，即是得益(云云)。</p>					

表 5-10: (19 表)【卷五之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一实位分十	辰八、开麤显妙	<p>八开麤位显妙位者，若破三显一，相待之意，可得如前。</p> <p>即三是一，绝待之意，义则不尔。何者？昔权蕴实，如华含莲。开权显实，如华开莲现。离此华已，无别更莲。离此麤已，无别更妙。何须破麤往妙？但开权位，即显妙位也。</p> <p>开生死麤心者，明凡夫有反复，易发菩提心。生死即涅槃，无二无别，即麤是妙也。</p> <p>若始从凡夫，发析、体、别、圆四心者，亦是四位初心，皆是因缘所生心，即此因缘即空即假即中，与圆初心无二无别。</p> <p>诸初心是乳，显妙即是置毒乳中，即能杀人。杀有奢促：若按位而妙，即成假名妙；若进入方便，成相似妙；若进入理，即成分真妙(云云)。</p> <p>若开六度权位行者，檀即因缘生法，即空即假即中，开檀得见佛性。乃至般若，亦复如是。亦名置毒乳中，即能杀人。</p> <p>按位，即假名妙；若进方便，成相似妙；若进入理，成分真妙(云云)。</p> <p>方便声闻未入位者，开权显实亦如是。</p> <p>三藏断结位，若未开权，永无反复，如焦种无芽。</p> <p>今开析空即假即中，如置毒酪中亦能杀人。</p> <p>按麤即妙，是相似位；若进入，随位判妙也。</p> <p>次开通教二乘、菩萨，亦如是。</p> <p>出假菩萨位者，决了此假，假即是中，如置毒生酥，而能杀人。</p> <p>按麤即妙，是相似位；若进入，随位判妙。</p> <p>若开别教十信位者，同前。</p> <p>若开十住者，同二乘(云云)。若开十行位者，同通教出假菩萨。</p> <p>若开十回向伏无明位，即此而中，是名置毒熟酥，即能杀人。按麤即妙，是相似位；若进入，随位判妙。</p> <p>若登地之位，不决了者，只是拙度之位。今决此权，令得显实，即是置毒醍醐而杀于人。按麤即妙，是十住位；若进入，随位判妙。</p> <p>若决诸权，或按位妙，或进入妙，无麤可待，同成一妙，其义已显。</p> <p>今更譬说，譬如小国大臣，来朝大国，失本位次，虽预行伍，限外空官。若大小学臣，心膂凭寄，爵乃未高，他所敬贵。</p> <p>诸教诸位，决麤入妙，虽得入流，欲比圆教八妙，犹是从钝中来。圆教发心虽未入位，能知如来秘密之藏，即唤作佛。</p> <p>初心尚然，何况后位乎(云云)？</p>	辰九、引经	<p>九引涅槃五譬成四教位，若不将四教释譬，譬不可解。</p> <p>若非五譬判四教位，取信为难。</p> <p>若信经文，则位义易晓，解诸位意，彼譬泠然。</p> <p>彼此相须，可谓兼美者也。</p> <p>彼文云：“凡夫如乳，须陀洹如酪，斯陀含如生酥，阿那含如熟酥，阿罗汉、支佛、佛如醍醐。”此譬三藏五位。</p> <p>何者？凡夫全生，未能除惑，菩萨亦尔，但得如乳。</p> <p>须陀洹破见，革凡成圣，如乳变为酪。</p> <p>斯陀含侵六品思，故如生酥。阿那含欲界思尽，故如熟酥。</p> <p>阿罗汉、支佛、佛皆断三界见思尽，故同称醍醐。</p> <p>故释论云：“声闻经中称阿罗汉地为佛地。”故共为一味也。</p> <p>问：此经以三藏菩萨为上草，彼经云何以菩萨为乳味？</p> <p>答：经取化他边强，喻之上草。此中自证力弱，同凡夫为乳味(云云)。</p> <p>三十二云：“凡夫如杂血乳，须陀洹、斯陀含如净乳，阿那含如酪，阿罗汉如生酥，支佛、菩萨如熟酥，佛如醍醐。”此譬通教五位也。</p> <p>凡夫不断惑，乳犹杂血。</p> <p>二果侵思未多，同初果如乳。三果欲思已尽，故如酪。</p> <p>四果见思俱尽，如生酥。</p> <p>支佛智利侵习，小胜声闻，故共菩萨如熟酥。十地名佛地，即是醍醐。</p> <p>前以菩萨同凡味，故知是三藏。</p> <p>今以菩萨同支佛，故知是通。若不作通释，譬义何由可解(云云)？</p>
---	---	-----------------------	---------	--	-------	--

表 5-11: (19 表)【卷五之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一实位分十	辰九、引经	【卷五之三】	<p>第九卷：“凡夫佛性，如牛新生，血乳未别；声闻佛性，如清净乳；支佛如酪；菩萨如生熟酥；佛如醍醐。”此譬别教五位。</p> <p>乳譬无明，血譬四住，凡夫具此，故言杂血。十住已断四住之血，与二乘齐，故言声闻如乳。十住后心，理明智利，类支佛侵习，故言如酪。十行破尘沙，如生酥；十回向破界外尘沙，如熟酥，故言菩萨如生熟酥。登地破无明，显佛性，得一身无量身，百佛世界，八相作佛，故言佛如醍醐。</p> <p>二十五云：“雪山有草，名为忍辱。牛若食者，即得醍醐。”</p> <p>牛喻凡夫，草喻八正。能修八正，即见佛性，名得醍醐。此譬圆教，行大直道，观一切众生即涅槃相，不复可灭。</p> <p>圆信圆行，不由历别，于一生中即入初住，得见佛性。</p> <p>如牛食忍草，不历四味，草出醍醐，故知圆教意也。</p> <p>忍草譬境妙，牛譬智妙，食者譬行妙，出醍醐譬位妙，此圆意也。牛食余草，血乳转变，历四味已，方成醍醐，余方便教，境智行位，皆麤意也。</p> <p>前四譬即有四处明醍醐，四教明佛智各异，俱既称佛，同指佛智以为醍醐。藏通二佛不明中道，但取果头佛二谛智为醍醐。别教登地破无明，即能作佛，以中道理智为醍醐。圆教初住得中道智，亦称为醍醐。</p> <p>璎珞云“顿悟世尊”，即此初住智为醍醐也。</p> <p>前两醍醐，是权非实，故有教而无人；别教醍醐，名权理实；圆教醍醐，名理俱实。以是义故，前三位五味皆麤，圆教一味皆妙。</p> <p>第二十七卷云：“譬如有人置毒乳中，则能杀人；乃至醍醐，亦能杀人。”此譬两用。</p> <p>一通约渐顿明不定教，处处皆得见佛性也；二约行不定。</p> <p>行人心行譬之如乳，实相智譬之以毒，毒有殒命之能，此智有破无明之力。久远劫来，说实相毒置于凡夫心乳，毒慧开发，不可为定。或于初味发，或于后味发，不得次第往判，故言置毒乳中，乃至醍醐，遍五味中悉有杀义。</p> <p>若众生始于凡地，得闻华严，即便见理入佛慧者，此是血乳杀人。若先得十住，今华严得悟，即是酪中杀人。十行悟者，是生酥杀人。十回向悟者，是熟酥杀人。诸地更悟，是醍醐中杀人。若过去先是圆教中假名、相似之位，今闻华严得悟者，亦是乳中杀人，亦是酪、生熟等酥中杀人。若先是诸住、诸行等位，今更闻华严，得增道损生，即是于醍醐中杀人(云云)。</p> <p>若历三藏教中，凡夫及方便位，及菩萨位，闻三藏教，于中即能密见中道，即是乳中杀人。若四果位，密见中道，即是酪中杀人。显露教中无此事也！</p> <p>若通教中，凡夫及三乘方便位，若闻通教，密见佛性，即是乳中杀人。若入位者，秘密而去，即是酪中杀人。</p> <p>若菩萨道种智中去，即是生酥杀人。</p> <p>九地中去，即是熟酥杀人。十地中去，即是醍醐中杀人。</p> <p>通教声闻，但有秘密中杀人，无显露不定杀也。</p> <p>若历别教中，十信闻教去，即是乳中杀人。三十心中去，即是酪杀人，生酥、熟酥等杀人。登地去，即是醍醐杀人也。</p> <p>若圆教中发始闻经，即破无明，见佛性，是乳中杀人。</p> <p>六根清净去，是酪、生熟酥等杀人。若初住去，是醍醐杀人。</p> <p>若有行人，历诸教四譬五味，过已方得入圆教醍醐中杀人者，此是破三显一，相形待为妙。</p> <p>若置毒乳中，味味悉杀人者，此是开权显实，于一切法中即见中道。</p> <p>故文云：“汝等所行是菩萨道。”不须更改途易辙而求真实，即麤见妙，故以置毒为喻。</p> <p>诸经悉有秘密置毒之妙，而未有显露历味入妙，亦无显露决麤即妙。</p> <p>至此法华，方有二意。</p> <p>同乘宝乘，皆开佛知见，显露事彰，是故独称为妙，其意在此。</p> <p>次第入妙、开麤即妙，各有两意：按位开入，有增进开入。</p> <p>若言：“决了声闻法，是诸经之王，闻已谛思惟，得近无上道”，即是按位显妙；增道损生，即是升进入妙，故法华独称妙也。</p>
--	---	--------------------	-------	--------	--

表 5-12: (19 表)【卷五之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅四、第四位妙分六 卯六、一实位分十	辰十、妙位始终	<p>十明妙位始终者，真如法中无诤次，无一地二地，法性平等，常自寂然，岂应分别初后始终？</p> <p>良由平等大慧，观于法界，无有若干；能破若干无明，显出若干智慧。约此智慧，无始而始，即是初阿；无终而终，即是后荼；无中而论中，即是四十心。虽复差别则无差别，故名不思議位也。</p> <p>如下文云：“声闻、缘觉如竹林，新发、不退菩萨等，皆不能知。除诸菩萨众，信力坚固者。”</p> <p>声闻、缘觉所不能知，此简三藏、通教两种二乘也。</p> <p>三藏菩萨缘真，不及声闻，声闻尚不知，此菩萨那得知？</p> <p>通教菩萨入真之智，与二乘不殊，二乘不知，彼菩萨亦不知。</p> <p>今标二乘不知，两处菩萨亦不能测。</p> <p>发心不知，即指别教十信。不退不能知，即指别教三十心：</p> <p>十住位不退，十行行不退，十回向念不退，此三不退皆不能知。</p> <p>三藏中不退，尚不及二乘，通教中不退，止等二乘，二乘不知，岂重举菩萨？</p> <p>今标发心、不退者，则拟别教中人也。信力者，是假名位。</p> <p>坚固者，是铁轮位。如此等位，闻经即解，故得为妙，似位之始也。</p> <p>初开佛知见，乘是宝乘，游于东方，即是真位之始也；三方是中位；直至道场，过荼无字可说，即是终位也。</p> <p>如此诸位，乘何等乘？</p> <p>乘有三种，谓教、行、证。</p> <p>若言是乘从三界出，到萨婆若中住，住有二义，一取证故住，即通教意也；二所乘极故住，即别圆意也。</p> <p>初心凭教所诠，信教立行，得出三界。</p> <p>无明未破，未有所证，故不见真，但乘教乘来至此耳。</p> <p>我圆教中，其谁是耶？</p> <p>谓五品弟子，能善发大心，长别三界苦轮海，即其人也。</p> <p>教乘既息，证乘未及，以似解慧，进修众行，则以行为乘。</p> <p>从方便三界中出，到初住萨婆若中住。</p> <p>我圆教中，其谁是耶？谓十信心六根净者，即其人也。</p> <p>初住乃至等觉更增道损生者，此以证为乘。</p> <p>从因缘三界，乃至无后三界中出，到妙觉中，过荼无字可说，故言到萨婆若中住。</p> <p>前来诸乘，犹有上法，不得称住。荼无上法，是故言住。</p> <p>住无住处，即妙位之终。</p> <p>复次别教十住破见思，是行三百由旬，十行破尘沙为四百，十回向伏无明为五百，十地断无明，此分见中道，即为宝所也。</p> <p>圆教六根清净时是行四百，破无明入初住是行五百。</p> <p>二乘闻经破无明惑，开佛知见得记作佛者，即是决了诸麤位，过五百由旬来入初住，即是妙位之始，得于证乘，游于东方也。</p> <p>若至本门中增道损生，更乘证乘游于南方，是进入十行位也；西方是进入十回向；北方是进入十地也。</p> <p>又如文云：“说是如来寿命长远时，六百八十万亿那由他恒河沙人，得无生法忍”，即是十住。</p> <p>“复千倍菩萨，得闻持陀罗尼”，即十行。</p> <p>“复有一世界微尘数菩萨，得乐说辩才”，即十回向。</p> <p>“复有一世界微尘数，得旋陀罗尼”，即初地。</p> <p>“三千大千微尘得不退”，即二地。</p> <p>“二千国土微尘，能转清净法轮”，即三地。</p> <p>“小千国土微尘，八生当得菩提”，即四地。</p> <p>七生当得，即五地。六生当得，即六地。五生当得，即七地。</p> <p>“四生当得”，即八地。“三生当得”，即九地。“二生当得”，即十地。</p> <p>“一生当得”，即等觉。过此一生，即是过荼无字，即是妙觉地，妙位之终也。</p> <p>将前列位中引法华经文，入此中共作一科者，即不烦也。</p>
---	---	-----------------------	---------	---

表 5-13: (19 表)【卷五之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅五、第五三法妙分七	卯一、总明三轨	<p>第五三法妙者，斯乃妙位所住之法也。</p> <p>言三法者，即三轨也。轨名轨范，还是三法可轨范耳。</p> <p>此即七意，一总明三轨，二历别明三轨，三判麤妙，四开麤显妙，五明始终，六类三法，七悉檀料简。</p>
				<p>一总明三轨者，一真性轨，二观照轨，三资成轨。</p> <p>名虽有三，只是一大乘法也。</p> <p>经曰：“十方谛求，更无余乘，唯一佛乘。”一佛乘即具三法，亦名第一义谛，亦名第一义空，亦名如来藏。此三不定三，三而论一，一不定一，一而论三，不可思议，不并不别，伊字天目。</p> <p>故大经云：“佛性者，亦一，非一，非一非非一。”亦一者，一切众生悉一乘故，此语第一义谛；非一者，如是数法故，此语如来藏；非一非非一，数非数法不决定故，此语第一义空。而皆称亦者，郑重也，只是一法，亦名三耳。故不可单取，不可复取，不纵不横，而三而一。</p> <p>前明诸谛，若开若合，若麤若妙等，已是真性轨相也；前明诸智，若开若合，若麤若妙，是观照轨相也；前明诸行，若开若合，若麤若妙，已是资成轨相也；前明诸位，只是修此三法所证之果耳。</p> <p>若然，何以重说？</p> <p>重说有三义，一者前境智行是因中所乘之三轨，今明乘是大乘，已至道场，证果所住之三轨也。</p> <p>二者前作境智等名别说，今作法名合说。</p> <p>三者前直尔散说，不论本末。今远论其本，即是性德三轨，亦名如来之藏；极论其末，即是修德三轨，亦名秘密藏：本末含藏一切诸法。</p> <p>从性德之三法，起名字之三法；因名字之三法，修观行之三法；因观行之三法，发相似之三法，乃至分证之三法、究竟之三法。</p> <p>自成三法，化他三法，为是义故，宜应重说也。</p> <p>私谓：一句即三句，三句即一句，名圆佛乘。记中既从如来藏一句出诸方便，此乃别判，例应通开。非一者，数法故，指此为如来藏，开出三藏中三乘事相方便。非一非非一，不决定故，指此一句为第一义空，开出通教三人即事而真。亦一者，一切众生悉一乘故，指此一句为第一义谛，开出别教独菩萨乘。</p> <p>此诸方便，悉从圆出。故经言：“于一佛乘，分别说三”，即此义也。</p>
			卯二、历别明三轨	<p>二历别明三法者，先须识如来开合方便，然后乃解总揽三法为一大乘也。</p> <p>佛从何法开诸权乘？</p> <p>如大经明佛性非一，如是数法，说三乘故。</p> <p>当知诸乘法为如来藏所摄，佛于此藏开出声闻、缘觉及诸菩萨、通、别等乘。</p> <p>何者？诸乘既是方便，如来藏又是事，从事出方便，故言诸权为如来藏摄耳。又依经故，大经云：“声闻僧者，名有为僧。”又云：“六波罗蜜，福德庄严。”又云：“声闻之人，定力多故，不见佛性。”</p> <p>当知定力即是福德，福德只是有为，胜鬘称为有漏。</p> <p>例如界内见思未破，为有起作，故名有为；</p> <p>取理不当，故名有漏；非智慧法，故名福德。</p> <p>今以下望上，亦应如是：二乘未破变易，犹是有为；</p> <p>无明未脱，故言有漏；非中道智，故名福德。</p> <p>以是故知，方便诸乘悉为资成所摄，皆从大乘一句偏出，非究竟法。故云：“于一佛乘，分别说三”，即此意也。</p> <p>亦是于一佛乘分别说五，亦是分别说七，亦是分别说九。</p> <p>若依此释，如来藏句开出种种方便诸权乘法也。</p> <p>次历四教各论三法者。</p> <p>三藏中以无为智慧名观照轨，正为乘体；助道成乘具，名资成轨；</p> <p>正助之乘，断惑入真，真是真性轨。教来论此，故以教为乘也。缘觉亦尔。</p> <p>菩萨以无常观为观照，功德肥为资成，坐道场断结见真为真性。</p> <p>此教论真，乘是教乘，从三界中出，到萨婆若中住。</p> <p>言教已尽，故无教乘。真不能运，故证非乘，故有索车之意(云云)。</p>

表 5-14: (19 表)【卷五之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅五、第五三法妙分七	卯二、历别明三轨	<p>二通教以真性轨为乘体，何以故？即色是空，事中有理，此理即真，故为乘体；以即空慧为观照；众行为资成。</p> <p>此教诠真，乘是教乘，从三界出，到萨婆若中住。菩萨出三界已，用行为乘，净佛国土，教化众生，乃至道场，乃可名住。亦是有教无人，无谁住者；亦是教谢证寂，无复运义；亦有索车之意(云云)。</p> <p>三明别教三法者，以缘修观照为乘体，诸行是资成。以此二法为缘修智慧，慧能破惑显理，理不能破惑。理若破惑，一切众生悉具理性，何故不破？若得此慧，则能破惑，故用智为乘体。</p> <p>故大经云：“无为无漏，名菩萨僧。”即是一地二地，乃至十地智慧，名智慧庄严。以此智慧，运通十地，故为乘体。</p> <p>然摄大乘明三种乘，理乘、随乘、得乘。理者，即是道前真如；随者，即是观真如慧，随顺于境；得者，一切行愿熏习，熏无分别智，契无分别境，与真如相应。</p> <p>此三意一往乃同于三轨，而前后未融。</p> <p>何者？九识是道后真如，真如无事。智行根本种子，皆在黎耶识中，熏习成就，得无分别智光，成真实性。</p> <p>是则理乘本有，随、得今有，道后真如方能化物，此岂非纵义？若三乘悉为黎耶所摄，又是横义，又滥冥初生觉。既纵既横，与真伊相乖。</p> <p>元夫如来初出，便欲说实，为不堪者，先以无常遣倒，次用空净荡着，次用历别起心，然后方明常乐我净。</p> <p>龙树作论，申佛此意，以不可得空洗荡封著，习应一切法空，是名与般若相应。此空岂不空于无明？无明若空，种子安在？净诸法已，点空说法，结四句相。</p> <p>此语虚玄，亦无住着。如病除已，乃可进食，食亦消化。那得发头，据阿黎耶出一切法？本之见慢，全自未降，封此新文，若长冰添水。故知彼论，非逗末代重着众生，乃是界外一途法门耳。</p> <p>又阿黎耶若具一切法者，那得不具道后真如？若言具者，那言真如非第八识？恐此犹是方便，从如来藏中开出耳。</p> <p>若执方便，巨妨真实！若是实者，执之又成语见。多含儿酥，恐将天命(云云)。</p> <p>若能善解破立之意，于诸经论净无滞着也。</p> <p>四明圆教三法者，以真性轨为乘体。不伪名真，不改名性，即正因常住。诸佛所师，谓此法也。一切众生亦悉一乘，众生即涅槃相，不可复灭。涅槃即生死，无灭不生。故大品云：“是乘不动不出”，即此乘也。观照者，只点真性寂而常照，便是观照，即是第一义空。资成者，只点真性法界，含藏诸行，无量众具，即如来藏。三法不一异。</p> <p>如点如意珠中，论光论宝。光、宝不与珠一，不与珠异，不纵不横。</p> <p>三法亦如是，亦一，亦非一，亦非一非非一，不可思议之三法也。</p> <p>若迷此三法，即成三障，一者界内界外尘沙障如来藏，二者通别见思障第一义空，三者根本无明障第一义理。</p> <p>若即尘沙障达无量法门者，即资成轨得显；若即见思障达第一义空者，观照轨得显；若即无明障达第一义谛者，真性轨得显。</p> <p>真性轨得显，名为法身；观照得显，名为般若；资成得显，名为解脱。</p> <p>此两即是定慧庄严，庄严法身。法身是乘体，定慧是众具。</p> <p>下文云：“其车高广，众宝庄校。”</p> <p>是名圆教行人所乘之乘，到萨婆若，过茶无字可说。</p> <p>无字可说，亦应无乘可运？若自行运毕，乘义则休。若权化未毕，运他不休。故文云：“佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严，以此度众生”，即其义也。</p> <p>譬如御者，运车达到，犹名为车。果乘亦尔，犹名为运。</p> <p>复次何必一向以运义释乘？若取真性不动不出，则非运非不运；若取观照、资成，能动能出，则名为运。</p> <p>只动出即不动出，即不动出是动出。即用而论体，动出是不动出；即体而论用，即不动出是动出，体用不二而二耳。</p> <p>例如转不转皆阿鞞跋致，动不动皆是毘尼。以是义故，发趣不发趣，皆名为乘也(云云)。</p>
---	---	------------	----------	---

表 5-15: (19 表)【卷五之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅五、第五三法妙分七	卯三、判麤妙	<div data-bbox="355 884 391 1108" data-label="Section-Header">【卷五之四】</div> <p>三明麤妙者，三藏于有为福德，论三法为乘。 四念处是闻慧，乘于教乘，到四善根；四善根乘于行乘，到见谛；见谛乘于证乘，到无学。 既是权法，出三界外，以真为证，证则不运。 不见实乘，“呜呼自责，欲问世尊，为失为不失”，即此意也。 半字渐引，非究竟义，是故三法皆麤也。 通教即空慧三法为乘巧，余意大同。 干慧地乘于教乘，性地乘于行乘，八人、见地乘于证乘。 此亦偏说，是故为麤。</p> <p>别教以资成资于观照，观照开于真性，三法为乘。 十信乘教，十住乘行，十地乘证，到妙觉萨婆若中住。 缘修成即谢，唯真修在。 若尔，资成在前，观照居次，真性在后。此三竖别，纵非大乘；此三并异，横非大乘。是方便法，是故为麤也。 圆教点实相为第一义空，名空为纵；第一义空即是实相，实相不纵，此空岂纵？点实相为如来藏，名之为横；如来藏即实相，实相不横，此藏岂横？故不可以纵思，不可以横思，故名不可思议法，即是妙也。 只点空藏为实相，空纵藏横，实相那不纵横？只点空为如来藏，空既不横，藏那得横？点如来藏为空，藏既不纵，空那得纵？点实相为空藏，实相非纵非横，空藏亦非纵非横。宛转相即，不可思议，故名为妙。 只点如来藏为广，点第一义空为高，故言“其车高广”。如来藏即实相，故其车非广；第一义空即实相，故其车非高。只实相是空，那得非高？只实相是如来藏，那得非广？ 又点实相为如来藏，故言“众宝庄校，又多仆从而侍卫之”。点实相为第一义空，故言“有大白牛，肥壮多力，行步平正，其疾如风”。智慧无染，名为白；能破惑故，名多力；中道慧名平正；入无功用故，其疾如风。 不思議三法共成大车，岂有纵横并别之异？ 如是教乘，不纵不横，五品所乘，到于似解。如是行乘，不纵不横，似解所乘，到于十住。如是证乘，不纵不横，十住所乘，到于妙觉萨婆若中住，故名妙乘。 又云：“是乘微妙，清净第一。” 故瓦官建讲，人梦听者驾乘，阊门而出；彼处建讲，人梦黄衣满路。以相则之，邪正明矣。 若将此麤妙等乘约五味者，乳教一麤一妙，酪教一麤，生酥三麤一妙，熟酥二麤一妙。众经悉带纵横方便，说不纵不横之真实，故言为麤。今经“正直舍方便”，故加之以妙(云云)。</p> <p>四开麤显妙者，约大经三句也。 经言：“佛性亦一者，一切众生悉一乘故。” 此是不动不出之一乘，故具足三法，不纵不横。夫有心者，皆备此理，而其家大小都无知者，是故为麤。 今示众生诸觉宝藏，耘除草秽，开显藏金，“一切无碍人，一道出生死”，“十方谛求，更无余乘，唯一佛乘”，是故为妙。 经言：“佛性亦非一非非一，数非数法，不决定故。” 若执缘修智慧定能显理，慧自非理，则照用不明，不见佛性，是故为麤。 今开定执之慧即不决定慧，即慧而理，即理而慧。不执着数，定三定一；不着非数，非三非一。如此乃名无着妙慧，能破一切定相及不定相，亦无能破所破。 如轮王能破能安，如日除暗生物，如医除膜养珠，即是大乘不纵不横之妙慧也。经言：“佛性亦非一，说三乘故。” 即是三乘、五乘、七乘等，诸方便乘。 若住诸乘，但是事善及以偏真，通入处近，是故为麤。 今若决了诸乘，即是如来藏，藏名佛性。 从人天善乃至别乘，皆不动本法，即是于妙。 当知三句摄一切法，无非佛性，悉皆是妙，无麤可待，即绝待妙也。</p>
			卯四、开麤显妙	

表 5-16: (19 表)【卷五之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅五、第五三法妙分七</p>	<p>卯五、明始终</p>	<p>五明始终者，不取五品教乘为始，乃取凡地一念之心具十法界十种相性，为三法之始。</p> <p>何者？十种相性只是三轨，如是体即真性轨；如是性，性以据内，即是观照轨；如是相者，相以据外，即是福德，是资成轨；力者是了因，是观照轨；作者是万行精勤，即是资成；因者是习因，属观照；缘者是报因，属资成；果者是习果，属观照；报者是习报，属资成；本末等者，空等即观照，假等即资成，中等即真性。直就一界十如，论于三轨。</p> <p>今但明凡心一念，即皆具十法界，一一界悉有烦恼性相、恶业性相、苦道性相。</p> <p>若有无明烦恼性相，即是智慧观照性相。何者？以迷明故起无明，若解无明即是于明。大经云：“无明转即变为明”，净名云：“无明即是明”，当知不离无明而有于明。</p> <p>如冰是水，如是是冰。</p> <p>又凡夫心一念即具十界，悉有恶业性相，只恶性相即善性相，由恶有善，离恶无善，翻于诸恶，即善资成。</p> <p>如竹中有火性，未即是火事，故有而不烧。遇缘事成，即能烧物。恶即善性，未即是事，遇缘成事，即能翻恶。如竹有火，火出还烧竹。恶中有善，善成还破恶，故即恶性相是善性相也。</p> <p>凡夫一念皆有十界识名色等苦道性相，迷此苦道，生死浩然。此是迷法身为苦道，不离苦道别有法身。</p> <p>如迷南为北，无别南也。若悟生死即是法身，故云苦道性相即是法身性相也。</p> <p>夫有心者，皆有三道性相，即是三轨性相。</p> <p>故净名云：“烦恼之俦为如来种。”此之谓也。</p> <p>若言如是力、如是作者，菩提心发也，即是真性等萌动；如是因者，即是观照萌动；如是缘者，即是资成萌动。</p> <p>如是果者，由观照萌动成习因，感得般若习果满也；如是报者，由资成萌动为缘因，感得解脱报果满也。果报满故，法身亦满，是为三德究竟满，名秘密藏。</p> <p>本末等者，性德三轨，冥伏不纵不横；修德三轨，彰显不纵不横。冥伏如等、数等、妙等，彰显如等、数等、妙等，故言等也。</p> <p>亦是空等、假等、中等(云云)。</p>	<p>卯六、类通三法</p> <p>六类通三法者。</p> <p>前以三轨之法，从始以至终，即是竖通无碍。今欲横通诸法，悉使无碍，类通诸三法。</p> <p>何者？赴缘名异，得意义同，粗通十条，余者可领。</p> <p>三道、三识、三佛性、三般若、三菩提、三大乘、三身、三涅槃、三宝、三德。</p> <p>诸三法无量，止用十者，举其大要，明始终耳。</p> <p>三道轮回，生死本法，故为初；若欲逆生死流，须解三识，知三佛性，起三智慧，发三菩提心，行三大乘，证三身，成三涅槃，是三宝利益一切，化缘尽入于三德，住秘密藏(云云)。</p> <p>一类通三道者，真性轨即苦道，观照轨即烦恼道，资成轨即业道。</p> <p>苦道即真性者。</p> <p>下文云“世间相常住”，岂不即彼生死而是法身耶？</p> <p>烦恼即观照，观照本照惑，无惑则无照，一切法空是也。</p> <p>文云：“诸法从本来，常自寂灭相”，即烦恼是观照也。照，如薪生火。</p> <p>文云：“于诸过去佛，若有闻一句，皆已成佛道”，又云：“深达罪福相，遍照于十方”，即是闻于体达烦恼之妙句也。</p> <p>资成即业道者，恶是善资，无恶亦无善。</p> <p>文云：“恶鬼入其心，骂詈毁辱我，我等念佛故，皆当忍是事。”</p> <p>恶不来加，不得用念，用念由于恶加(云云)。</p> <p>又威音王佛所，着法之众闻不轻言，骂詈打拍，由恶业故还值不轻，不轻教化皆得不退。又提婆达多是善知识，岂非恶即资成？</p> <p>三轨即三道，是为理性行于非道通达佛道；五品，观行行于非道通达佛道；</p>
---	--	-------------------	---------------	--	---

表 5-17: (19 表)【卷五之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅五、第五三法妙分七	卯六、类通三法	<p>六根清净，相似行于非道通达佛道；十住去，即分真行于非道通达佛道；妙觉，究竟行于非道通达佛道(云云)。</p> <p>二类通三识者，庵摩罗识即真性轨，阿黎耶识即观照轨，阿陀那识即资成轨。若地人明阿黎耶是真常净识；摄大乘人云是无记无明，随眠之识，亦名无没识，九识乃名净识，互诤云云。</p> <p>今例近况远，如一人心复何定？为善则善识，为恶即恶识，不为善恶即无记识，此三识何容顿同水火？只背善为恶，背恶为善，背善恶为无记，只是一人三心耳。</p> <p>三识亦应如是，若阿黎耶中有生死种子，熏习增长，即成分别识；若阿黎耶中有智能种子，闻熏习增长，即转依成道后真如，名为净识；若异此两识，只是阿黎耶识。此亦一法论三，三中论一耳。</p> <p>摄论云：“如金土染净，染譬六识，金譬净识，土譬黎耶识。”明文在兹，何劳苦诤？</p> <p>下文“譬如有人至亲友家，醉酒而卧”，岂非阿黎耶识？世间狂惑，分别之识，“起已游行，以求衣食”，岂非阿陀那识？闻熏种子，稍起增长，“会遇亲友，示以衣珠”，岂非庵摩罗识？</p> <p>庵摩罗识，名无分别智光，若黎耶中有此智种子，即理性无分别智光；五品，观行无分别智光；六根清净，相似无分别智光；初住去，分真无分别智光；妙觉，究竟无分别智光，麤妙(云云)。</p> <p>三类通三佛性者，真性轨即是正因性，观照轨即是了因性，资成轨即是缘因性。</p> <p>故下文云：“汝实我子，我实汝父”，即正因性；又云：“我昔教汝无上道故，一切智愿犹在不失”，智即了因性，愿即缘因性。又云：“我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛”，即正因性；是时四众以读诵众经，即了因性；修诸功德，即缘因性。又云：“长者诸子，若二十，乃至三十”，此即三种佛性。又云：“种种性相义，我已悉知见”，既言种种性，即有三种佛性也。</p> <p>若知三轨即三佛性，是名理佛性；五品，观行见佛性；六根，相似见佛性；十住至等觉，分真见佛性；妙觉，究竟见佛性，是故称妙(云云)。</p> <p>四类通三般若者，真性是实相般若，观照是观照般若，资成是文字般若，具如上释境、智、行三妙之相。</p> <p>故下文云：“止止不须说，我法妙难思”，又云：“是法不可示，言辞相寂灭”，即实相般若；“我及十方佛，乃能知是相”、“唯佛与佛，乃能究尽”，又云：“我所得智慧，微妙最第一”，即观照般若；又云：“我常知众生，行道不行道，随应所可度，为说种种法”，若干言辞，随宜方便，即是文字般若。又云：“如来知见，广大深远”，广大深远，即实相般若；如来知见称广大深远，即观照般若；若言“方便知见，皆已具足”，即文字般若。故知三轨，亦三般若之异名耳。</p> <p>若三智在三心，属三人，是则为麤。三智在一心中，不纵不横，是则理妙；五品，观行三般若；六根净，相似三般若；四十心，分真三般若；妙觉，究竟三般若也。</p> <p>五类通三菩提者，真性轨即实相菩提，观照轨即实智菩提，资成轨方便菩提。</p> <p>故下文云：“我先不言汝等皆得阿耨三菩提”、“非实非虚，非如非异，不如三界见于三界”，即实相菩提；“我成道已来，甚大久远”，即实智菩提；“我说少出家，近伽耶城，得三菩提”，即方便菩提。</p> <p>若就弟子明三菩提者，“若我遇众生，尽教以佛道”，即实相菩提；“安住实智中，我定当作佛”，又云：“佛子行道已，来世得作佛”，“乘是宝乘，直至道场”，即是修成实智菩提；授八相记，即方便菩提。</p> <p>不一异者，名之为如。不决了名麤，决了名为妙。</p> <p>一切众生，理性菩提；五品，名字菩提；六根，相似菩提；四十一位，分真菩提；妙觉，究竟菩提(云云)。</p> <p>六类通三大乘者，真性即理乘，观照即随乘，资成即得乘。</p> <p>故下文云：“佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严。”</p> <p>住大乘即理乘，定慧庄严即随乘，所得法即得乘。</p> <p>“佛自住大乘”是理乘，“于道场知己”是随乘，“导师方便说”是得乘。</p>
---	---	------------	---------	--

表 5-18: (19 表)【卷五之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅五、第五三法妙分七	卯六、类通三法	<p>又“舍利弗以本愿故，说三乘法”，是得乘、随乘；又“是乘微妙，清净第一”，是理乘。</p> <p>“于一佛乘”，是理乘；“分别说三”，是得乘、随乘。</p> <p>不纵不横妙、开麤妙，历七位(云云)。五品，名字乘；六根，相似乘；四十一位，分真乘；妙觉，究竟乘(云云)。</p> <p>七类通三身者，真性轨即法身，观照即报身，资成即应身。</p> <p>若新金光明云：“依于法身得有报身，依于报身得有应身。”此即如前所明，依于境妙得有智妙，依于智妙得有行妙。彼文云：“佛真法身，犹如虚空。应物现形，如水中月。”报身即天月。</p> <p>此文云“佛自住大乘”，即是实相之身，犹如虚空；“定慧力庄严”，慧如天月，定如水月。又云：“唯佛与佛乃能究尽诸法实相”，即是法身；“我所得智慧，微妙最第一”，即是报身；“名称普闻”，即是应身，又非生现生等，是应身也。“或示己身”，即法身、报身；或示他身，即报、应。“我以相严身，光明照十方，为说实相印”，实相印即法身，照十方即应身，相严身即报身。又“深达罪福相，遍照于十方”，即报身；“微妙净法身”，即法身；“具相三十二”，即应身。</p> <p>三轨名异，义即三身。</p> <p>故普贤观云：“佛三种身，从方等生。”法界性论云：“水银和真金，能涂诸色像，功德和法身，处处应现往。”</p> <p>若此三身，不纵不横妙，决了三身，入法身妙，历七位妙(云云)。</p> <p>八类通三涅槃者，地人言：但有性净、方便净，实相名为性净涅槃，修因所成为方便净涅槃。</p> <p>今以理性为性净涅槃；修因所成为圆净涅槃，此则义便；薪尽火灭，为方便净涅槃，此文便。</p> <p>若将修因所成为方便涅槃者，以薪尽火灭为何等涅槃？故知应有三涅槃。</p> <p>三涅槃即是三轨。</p> <p>文云：“是法不可示，言辞相寂灭”，又云：“诸法从本来，常自寂灭相”，是性净涅槃；又云：“皆以如来灭度而灭度之”，即圆净涅槃，又云：“我成佛已来，甚大久远，久修业所得，慧光照无量”，亦是圆净涅槃；数数唱生，处处现灭，“于此夜灭度，如薪尽火灭”，岂非方便净涅槃？</p> <p>大经题称大般涅槃，翻为大灭度，大者其性广博，即据性净；度者，到于彼岸，智慧满足，即据圆净；灭者，烦恼永尽，断德成就，即据方便净。此三涅槃，即是三轨也。</p> <p>九类通一体三宝者，真性即法宝，观照即佛宝，资成即僧宝。</p> <p>故法性不动，名不觉；佛智契理，故佛名为觉；事和理和，故僧名和合。思益云：“知觉名为佛，知离名为法，知无名为僧。”此是一体三宝。</p> <p>故下文云：“佛自在大乘”，佛是佛宝，大乘是法宝；“如其所得法，以此度众生”，即是与理和，复与众生和，即是僧宝。“世间相常住”，名法宝；“于道场知己”，名佛宝；“导师方便说”，上与理和，下与众生和，名僧宝。</p> <p>一体三宝，非一之一，不三之三，此之三不一纵不横，称之为妙。历七位(云云)。</p> <p>十类通三德者，大经三德共成大涅槃，此经三轨共成大乘。</p> <p>彼明法身德，此云实相，彼云“佛性者亦一，一切众生悉一乘故”，亦是指实相为一乘。彼处明般若德，此经明“其智慧门，难解难入”、“我所得智慧，微妙最第一”，乃至“决了声闻法，是诸经之王”，皆是般若。</p> <p>彼经明解脱德，此经明数数示现，现生现灭，随所调伏众生之处，自既无累，令他解脱，乃至收取万善事中功德，悉得证果，岂非解脱？</p> <p>二经义合，碌碌之徒，随名异解，譬闻天帝，不识僑尸。</p> <p>唯知涅槃佛性之文，不见双树有一乘之旨。</p> <p>彼文亲说佛性亦一，一即一乘。</p> <p>而人云：此乃涅槃一乘是佛性，法华一乘非佛性。</p> <p>若言法华不明佛性者，涅槃不应遥指云：“八千声闻于法华中得受记莂，如秋收冬藏，见如来性，更无所作。”</p> <p>而人云：涅槃有遥指之文，此中无佛性之语。</p>
---	---	------------	---------	---

表 5-19: (19 表)【卷五之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅五、第三法妙分七</p>	<p>卯六、类通三法</p>	<p>今据此文,“种种性相义,而我皆已见”,既言种种,何独简于佛性耶?又“世间相常住,于道场知己,导师方便说”,岂非佛性之文耶?论云:“佛性水”、“常不轻知众生有佛性”。又涅槃三德为秘密藏,“安置诸子秘密藏中,我亦不久当入其中”,此即自他俱入秘密。</p> <p>此经云:“佛自住大乘,以此度众生,终不以小乘,济度诸众生”、“悉以如来灭度而灭度之”,如是自他俱入如来灭度,灭度只是涅槃,涅槃只是秘密。</p> <p>释论云:“法华为秘藏。”</p> <p>两经文义,宛宛恒同,何故诸人,苟欲抗异?</p> <p>若文义舛隔,作同想无罪。今文义本合,离之何福?</p> <p>但涅槃以佛性为宗,非不明一乘义。</p> <p>今经以一乘为宗,非不明佛性义。</p> <p>赴机异说,其义常通也。</p> <p>若三德纵横即是麤,不纵横即是妙,历七位(云云)。</p> <p>七悉檀料简者,问:十种三法及余一切皆是三轨者,唯应三轨,何意异说?答:众生机宜不同,应随机设逗,悉檀方便引接耳。</p> <p>随俗故异,称便宜故异,逐对治故异,令人入道故异。</p> <p>朝三暮四,抚众狙而皆悦;</p> <p>苦涂水洗,养婴儿以适时。</p> <p>善巧赴机,故方圆任物。</p> <p>譬千车而同辙,岂守一而疑诸?</p> <p>今通用四悉檀,历十法论妙不妙。</p> <p>具说三轨,共成大乘,大乘之中,备有三法及一切法,不相混乱,即是世界悉檀;</p> <p>资成资发智慧,以生善故,是为人悉檀;</p> <p>观照破惑,诸恶灭故,是对治悉檀;</p> <p>真性实理,为第一义悉檀。</p> <p>一段众生宜以大乘名说,得四利益也。</p> <p>备说三德为大涅槃,虽三点上下而无纵,表里而无横,一不相混,三不相离,即世界悉檀;</p> <p>善则殃衅不干,故得挺然累表,是故解脱,即为人悉檀;</p> <p>般若如金刚,随所拟皆碎,即是对治悉檀;</p> <p>法身即第一义也。</p> <p>一段众生闻三德名,即获四利矣。</p> <p>举初举后,中间例然。</p> <p>次明妙不妙,论云:“三悉檀是世谛心所行处,可破可坏;第一义悉檀是心不行处,诸佛圣人心所得法,不可破坏,即是真谛。”</p> <p>若然者,此四悉檀为二谛所摄,更有中道,复云何摄?</p> <p>若不摄中,但是藏通之意,此悉檀为麤。</p> <p>今言俗有真无,是隔异法,便是三悉檀心所行处,可破可坏。</p> <p>中道第一义非有非无,有无不二,则无隔异,无异即真谛。</p> <p>前三悉檀所通,止至化城,化城非实,故可破可坏,可坏为麤。</p> <p>今中道无异,又通至宝所,无能过,无能灭,故不可坏,称之为妙。</p> <p>若余经说中道第一义悉檀,与此经不殊。</p> <p>但余经带阿罗汉所得,为第一义悉檀,故不称妙。</p> <p>此经“正直舍方便”,但有圆实四悉檀,是故为妙。</p> <p>若不决三悉檀入第一义,是复为麤。</p> <p>若决一一悉檀皆有第一义者,是则为妙。</p> <p>五品弟子,假名四悉檀;</p> <p>六根净,相似四悉檀;</p> <p>初住至等觉,分真四悉檀;</p> <p>妙觉,究竟四悉檀,是故称妙。</p> <p>此五番明妙,从因至果以辨自行妙,半如意珠竟。</p>
---	--	------------------	----------------	---

表 6-1: (19 表)【卷六之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	已四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅六、第六感应妙分二【卷六之一】	卯一、来意	<p>第六明感应妙者，上来四妙名为圆因，三法秘藏名为圆果。</p> <p>境妙究竟显，名毘卢遮那；智妙究竟满，名卢舍那；行妙究竟满，名释迦牟尼。三佛不一异、不纵横，故名妙果。</p> <p>释论云“稽首智度无子佛”者，果地圆极，非复因位，故称无子。</p> <p>果智寂照，有感必彰，故明感应妙也。</p>
				<p>即为六，一释感应名，二明相，三明同异，四明相对，五明麤妙，六明观心。</p>
				<p>释名又三，一释名，二四悉檀帖解，三料简。</p> <p>释名者，正法华云：“无数世界，广说经法，世尊所为，感应如是。”今故用为名。</p> <p>而经中机语、缘语，并是感之异目。悉语众生，且从机释，义则易见，缘、感例可解。</p> <p>机有三义，一者机是微义，故易云：“机者，动之微，吉之先现。”又阿含云：“众生有善法之机，圣人来应”也。众生有将生之善，此善微微将动，而得为机。若将生善为机，此语为促。今明可生之善，此语则宽。如弩有可发之机，故射者发之，发之则箭动，不发则不前。众生有可生之善，故圣应则善生，不应则不生，故言机者微也。</p> <p>二者古注楞伽经云：“机是关义。”何者？众生有善有恶，关圣慈悲，故机是关义也。</p> <p>三者机是宜义，如欲拔无明之苦，正宜于悲；欲与法性之乐，正宜于慈，故机是宜义也。</p> <p>次明应者，亦为三义，一者应是赴义，既言机有可生之理，机微将动，圣人赴之，其善得生，故用赴而释应。</p> <p>二者应是对义，如人交关，更相主对。若一欲卖，一不欲买，则不相主对。若卖买两和，则贸易交决，贵贱无悔。今以众生譬买，如来譬卖，就机以论关，就应以论对，故以对释应也。</p> <p>三者应是应义，既言机是于宜，宜何等法，应以慈悲之法，是善恶所宜，悲则宜救苦，慈则宜与乐。随以何法，应其所宜，故以应释应也。</p> <p>二明四悉檀帖释者，机应各有三义，即四悉檀意也。</p> <p>若微以释机，赴以释应者，是赴乐欲之心也。何但心善可生名之为欲？如草木无心，亦称可生、欲生、将生！</p> <p>故知赴此善生，是随乐欲，即世界悉檀明机应也。若关以释机，对以释应，更相对当，以悲对其苦机，以慈对其善机者，即是随对治悉檀以明机应也。</p> <p>次以宜释机，以应释应者，即是为入、第一义也：宜以如此等法，与其机感相宜，宜生事善，即为人悉檀；宜生理善，即是第一义悉檀也。</p> <p>三料简者，问：何意于理善称第一义悉檀耶？</p> <p>答：理善明生，理暗必灭，终不理恶灭，方始理善生，故于理善称第一义悉檀也。若事善生，事恶未必去，事恶去，事善未必生，事是隔别，对治悉檀正是药病相对，故不于中开第一义悉檀，其意在此。</p> <p>问：众生机，圣人应，为一为异？若一，则非机应；若异，何相交关而论机应？</p> <p>答：不一不异。理论则同如，是故不异；事论有机应，是故不一。</p> <p>譬如父子，天性相关，骨肉遗体，异则不可；</p> <p>若同者，父即子，子即父，同又不可，只不一不异而论父子也。</p> <p>众生理性与佛不殊，是故不异；</p> <p>而众生隐，如来显，是故不一，不一不异而论机应也。</p> <p>又同是非事非理故不异；</p> <p>众生得事圣人得理，又圣人得事凡夫有理，故论异(云云)。</p> <p>问：为用法身应？为用应身应？</p> <p>若应身应，应身无本，何能应？若用法身应，应则非法。</p> <p>答：至论诸法，非去来今，非应非不应而能有应，亦可言法应，亦可言应应，法应则冥益，应应则显益。分别冥显有四义，如后说(云云)。</p>
			卯二、开章解释分六	辰一、释感应名

表 6-2: (19 表)【卷六之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅六、第六感应妙分二</p>	<p>卯二、开章解释分六</p>	<p>辰二、明相</p>	<p>第二明机应相者。约善恶明机相，约慈悲论应相。</p> <p>若善恶为机，为单为共？</p> <p>解者不同，或言单恶为机，引经云：“我为断一切众生疮疣重病。”又云：“如有七子，然于病者心则偏重。如来亦尔，于诸众生非不平等，然于罪者心则偏重。”又云：“如来不为无为众生而住于世。”又无记是无明，终属恶摄，此即单以恶为机。或单以善为机，引大经云：“我观众生，不观老少中年、贫富贵贱。有善心者，即便慈念。”此则单善为机。</p> <p>或云善恶不得独为机，何者？如金刚后心即是佛，众善普会，善无过此，此何得为机耶？虽云佛佛相念，此是通语，而无拔无与，故知单善不得为机。单恶不得为机者，如阐提极恶，不能感佛。大经云：“唯有一发，不能升身”，即是性德理善，此是通机，终不成感也。</p> <p>或取善恶相带为机者，从阐提起改悔心，上至等觉，皆有善恶相带，故得为机，是故约此善恶明其相也(云云)。</p> <p>次约慈悲以明应相者，或单以慈为应，经云：“慈善根力，象见师子。”广说如涅槃(云云)。或单以悲为应，如请观音：“或游戏地狱，大悲代受苦。”或合用慈悲为应，何者？良以悲心熏于智慧，能拔他苦，慈心熏于禅定，能与他乐。下文云：“定慧力庄严，以此度众生。”论云：“水银和真金，能涂诸色像，功德和法身，处处应现往。”岂是水银、真金单能涂色像耶？当知慈悲合论应也。</p> <p>问：众生善恶有三世，何世为机？圣法亦有三世，何世为应？过去已谢，现在不住，未来未至，悉不得为机，亦不得为应，云何论机应耶？</p> <p>答：若就至理穷核，三世皆不可得，故无机亦无应。故经言：“非谓菩提有去来今，但以世俗文字数故，说有三世。”以四悉檀力，随顺众生说。</p> <p>或用过去善为机，故言：“我等宿福庆，今得值世尊。”又如五方便人，过去习方便者，发真则易，不习则难，是故以过去善为机。</p> <p>或可以现在善为机，故言：“即生此念时，佛于空中现。”</p> <p>或可以未来善为机，未生善法为令生故；又如无漏无习因，而能感佛也。故大论云：“譬如莲华在水，有已生、始生、未生者，若不得日光，翳死无疑。众生三世善，若不值佛，无由得成(云云)。”</p> <p>恶亦如是，或以过去之罪，今悉忏悔；现造众恶，今亦忏悔；未来之罪，断相续心，遮未来故，名之为救。何者？过去造恶，障现善不得起，为除此恶，是故请佛；又现在果苦报，逼迫众生，而求救护；又未来之恶，与时相值，遮令不起，故通用三世恶为机。</p> <p>应亦如是，或用过去慈悲为应，故云：“我本立誓愿，欲令得此法。”或用现在慈悲为应者，“一切天、人、修罗，皆应至此，为听法故”，未度令度也。又用未来为应者，即是寿量中未来世益物也，亦如安乐行品中云：“我得三菩提时，引之令得住是法中。”</p> <p>若通论，三世善恶皆为机；别论，但取未来善恶为正机也。何者？过去已谢，现在已定，只为拔未来恶，生未来善耳。</p> <p>问：若未来为正机者，四正勤意云何？</p> <p>答：此已属通意，今更别答者，只为过去恶遮未来善，故勤断过去恶；只为过去善不增长，增长者即是未来善也。是故四正勤中，言虽过去，意实未来(云云)。</p> <p>问：未来未有，佛云何照？</p> <p>答：如来智鉴，能如是知，非下地所知，仰信而已，何可分别？</p> <p>问：为是众生自能感？由佛故感？如来自能应？由众生故应？</p> <p>答：此应作四句，自、他、共、无因。破是性义悉不可，无此四句故，则无性。无性故，但以世间名字，四悉檀中而论感应能所等。</p> <p>而能应属佛，所应属众生；能感属众生，所感属佛。</p> <p>若更翻迭作诸语言，世谛名字则乱，不可分别。虽作如此名字，是字不住，是字无所有故，如梦如幻(云云)。</p> <p>问：既善恶俱为机者，谁无善恶，此皆应得益耶？</p> <p>答：如世病者延医，而有差不差。机亦如是，有熟不熟，则应有远有近。</p>
---	--	-------------------	------------------	--------------	---

表 6-3: (19 表)【卷六之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅六、第六感应妙分二</p>	<p>卯二、开章解释分六</p>	<p>辰三、明同异</p>	<p>三明机感不同者，即三意。 一就四句论不同，二就三十六句论不同，三就十法界论不同。 但众生根性百千，诸佛巧应无量，随其种种，得度不同。故文云：“名色各异，种类若干，如上中下，根茎叶等，随其种性，各得生长”，即是机应不同意也。 今略言为四，一者冥机冥应，二者冥机显应，三者显机显应，四者显机冥应。其相云何？ 若过去善修三业，现在未运身口，藉往善力，名此为冥机也；虽不现见灵应，而密为法身所益。不见不闻，而觉而知，是名为冥益也。 二冥机显益者。 过去殖善，而冥机已成；便得值佛闻法，现前获利，是为显益。 如佛初出世，最初得度之人，现在何尝修行？诸佛照其宿机，自往度之，即其义也。 三显机显应者。现在身口，精勤不懈；而能感降。 如须达长跪，佛往祇洹；月盖曲躬，圣居门闾；如即行人，道场礼忏，能感灵瑞，即是显机显应也。 四者显机冥应者。如人虽一世勤苦，现善浓积；而不显感，冥有其利。此是显机冥益。 若解四意，一切低头举手，福不虚弃，终日无感，终日无悔。若见喜杀寿长，好施贫乏，不生邪见。若不解此者，谓其徒功丧计，忧悔失理。 释论云：“今我疾苦，皆由过去；今生修福，报在将来。”正念无僻，得此四意也。 二就三十六句论机应不同者，前冥显互论，略举四句。 若具足辨者，用四机为根本，所谓冥机、显机、亦冥亦显机、非冥非显机。冥是过去；显是现在；冥显是过现；非冥非显是未来，如佛为阐提说法(云云)。 于一句中复为四句，所谓冥机冥应、冥机显应、冥机亦冥亦显应、冥机非冥非显应。余三机亦如是，四四即成十六句。机既召应，应亦有十六句。 一机而感四应，一应而赴四机，机应各为十六，合成三十二句。就前根本四句，便是三十六句机应也。 三就十法界论机应不同者，只约一人身业机具三十六，约三业即有一百八机。约三世三业，则有三百二十四。一界既尔，十法界即有三千二百四十机应不同。就自行既尔，化他亦然，合则六千四百八十机应。此就历别十法界如此，若就十法界交互，则增九倍，都六万四千八百机应也。</p>
				<p>辰四、明相对</p>	<p>四明机应相对者，即有四意。 一明诸有苦乐与三昧慈悲相对，二者机关等相对，三者三十六句相对，四者别圆相对。 诸三昧相对者，诸机乃多，不出二十五有，诸应乃多，不出二十五三昧。地狱有有善恶之机，关无垢三昧慈悲之应。 论其恶者，即有黑业恶、见思恶、尘沙恶、无明恶，论善则有白业善、即空善、即假善、即中善，是名地狱机也。 无垢三昧慈悲为应者。初修无垢三昧，观地狱界，因缘观慈悲、即空观慈悲、即假观慈悲、即中观慈悲。 以因缘观时，悲拔地狱黑业苦；以因缘观时，慈与白业乐。以即空观时，悲拔见思苦；以即空观时，慈与无漏乐。以即假观时，悲拔尘沙苦；以即假观时，慈与道种智乐。以即中观时，悲拔无明苦；以即中观时，慈与法性乐。 是为地狱有善恶之机，以关无垢三昧慈悲之应，拔苦与乐，相对义也。 二者机关相对者，地狱界中黑业之恶，有微义，有关义，有宜义。如此三机，即关无垢三昧时慈悲，有赴义，有对义，有应义。地狱白业，亦有六义相对；即空见思、尘沙、无明等善恶，皆具六义相对(云云)。 三者三十六句相对者，地狱黑白业，具有冥机冥应、冥机显应、显机显应、显机冥应，即关无垢三昧慈悲，冥显四应，赴于地狱。见思即空，尘沙种智，无明中道等，皆具四机四应，相对(云云)。</p>

表 6-4: (19 表)【卷六之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅六、第六感应妙分二	卯二、开章解释分六	辰四、明相对	<p>又地狱有冥显三十六机，即对无垢三昧三十六应(云云)。</p> <p>四者别圆相对者，若地狱有历别之机，三昧应即历别。若有圆普之机，三昧应亦圆普。</p> <p>若历别机起三昧别应，一有业谢，余有业未必谢；三恶思尽，余有思未必尽；地狱道种智明，余有未必明；地狱佛性了了，余有未必了了。若作圆机圆应者，地狱自在业未究竟，余有亦未究竟；一有见思未尽，余有亦未尽；一有道种未明，余有亦未明；一有佛性未了了，余有亦未了了。一有了了，余有亦了了；乃至一有业自在，余有业亦自在。</p> <p>分别地狱机应相对，如上说。余二十四有机应相对，例亦如是。</p> <p>问：颇有善机恶应、恶机善应、偏机圆应、圆机偏应不？</p> <p>答：无方适时，亦有此义。净名云：“或时现风火，照令知无常”，即恶应于善也。妙庄严信受邪恶，三菩萨应为妻子，即善应于恶。</p> <p>圆机偏应者，“一切智愿犹在不失”，不失即圆机；教声闻法，即偏应也。</p> <p>偏机圆应者，先引三车，后与一大，领解云：“无上宝聚，不求自得”，即其义也。拔乐与苦，例此可知(云云)。</p>
					<p>第五明麤妙者，即为三意。</p> <p>一明机之麤妙，二明应之麤妙，三明开麤显妙。</p> <p>一机麤妙者，如乐间地狱，此乐因微善，故立世毘昙云：“人养六畜，饮饴温清者，在热地狱得冷间，寒地狱得温间。”若从此义，乐间得论十法界机。</p> <p>阿鼻无乐间，则无事善，云何具十？然阿鼻有性善不断故，又近世虽无事善，远劫或有，恶强善弱，冥伏未发。若遇因缘，发亦何定？是故阿鼻得具十机。即判麤妙，九界机为麤，佛界机为妙。</p> <p>麤机召方便应，此机有熟未熟，方便应有浅有深。机熟者被应，未熟者未应。</p> <p>应浅深者，如从无间得之于间，出地狱至畜生，出畜生至鬼，出三恶至人天，出人天至二乘等。悉是机之生熟，应之浅深，悉属麤机摄。</p> <p>妙机召究竟妙应，妙机亦有生熟，妙应亦有浅深。如慈童女在于地狱，代人受罪，即得生天。此乃妙机浅熟，近在乎天耳。其余例可知。</p> <p>二明应有麤妙者，圣人慈悲誓愿，愿持于行，如物有胶，任运与机相着。故慈善根力，手出师子。若无誓愿，虽观苦乐，不能拔与。</p> <p>以慈力故，随机麤妙，先熟先应，后熟后应。</p> <p>三藏、通教等圣，亦得有应，但是作意神通。</p> <p>譬如图写，经纪乃成，核论无本。</p> <p>何者？灰身灭智，无常住本，约何起应？</p> <p>若别接通，别惑未断，亦不得应。纵令赴物，皆名麤应也。</p> <p>若别圆两教，初心伏惑，未能有应。初地、初住三观现前，证二十五三昧，法身清静，“无染如虚空，湛然应一切”，无思无念，随机即对。</p> <p>如一月不降，百水不升，而随河短长，任器规矩，无前无后，一时普现，此是不思议妙应也。又如明镜，表里清澈，一像千像无所简择，不须功力，任运像似，是名妙应。此是相待论感应妙也。</p> <p>三开麤显妙者，若九界机麤，一界机妙，未得法身应麤，得法身应妙者。诸大乘经、华严等，明麤妙相隔，二乘不闻不解，如症如聋。</p> <p>无量义经明麤妙，从一理出生无量麤妙机应，一理为妙，生出无量为麤。此则从妙出麤，隔而未合。</p> <p>今经无量还为一，此则开权显实，只麤是妙。何者？本显一理，作诸方便，方便即是真实，故云：“凡有所作，唯为一事，未曾暂废。”</p> <p>譬如三草二木，只是一地所生，即是同源机一；一雨所润，即是同受应一。愚者未解，谓草木四微永非是地。智者了达四微生只是地变，四微灭只是地还，岂有草木而非于地耶？</p> <p>此即开权而显实，“决了声闻法，是诸经之王”，九法界机皆佛界机，四圣之应无非妙应也。</p>
					<p>辰六、明观心 第六明观心，云云。</p>

表 6-5: (19 表)【卷六之一】【卷六之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅七、第七神通妙分四【卷六之二】		第七明神通妙者，此为四意。 一明次第，二名数，三同异，四麤妙。
			卯一、明次第	来意者，前论机应，止是辨其可生可赴之相。 若正论化用益他，即是三轮不思议化。谓身轮、口轮、他心轮。 普门品但有二文，而兼得三意。 游于娑婆世界，即是身轮；而为说法，即是口轮。 如见莲华大，知池水深。若见说法大，则知智慧大。 故两轮兼示他心轮也。又化他多示两轮，示心轮少。从多但二，故无心轮。 经言：“其见闻者，悉皆得度”也。 示身轮者，即是示药树王身、如意珠王身；示口轮者，即是示毒鼓、天鼓。 此是慈悲熏于身口，则有二身示现，二鼓宣扬。 若示心轮，即是示随自意、随他意等也。 亦是同于病行、婴儿行。 上辨机感相关而妙理难显，应须神通发动，现于瑞相，密表乎理。 世人以蜘蛛挂则喜事来，鵒鹊鸣则行人至。 小尚有征，大焉无瑞？以近表远，亦应如是。
			卯二、名数	二名数者，诸经所出，名数不同，今且依六种，谓天眼、天耳、他心、宿命、如意身通、无漏等也。 此六皆称神通者，如璎珞云：“神名天心，通名慧性。”天心者，天然之心也；慧性者，通达无碍也。毘昙亦云：“障通无知若去，即发慧性”也。当知天然慧性与六法相应，即能转变自在，故名神通。地持力品云：“神谓难测知，通谓无壅碍。”此解与璎珞同，天心即是难测知义，慧性即是无壅碍义。 然此六法，修无前后，证无次第，用亦任时，故众经列次不同也。 释论云：“幻术事是虚诳法，法于草木，诳惑人眼，物实不变。神通不尔，实得变法，使物实变。”如地有成水之理，水有成地之义。若金银得火则融，水遇寒则结。火寒是融结法，结则实结，融则实融。若得天然慧性，则实能如此，变用自在。所变水火，令他实得受用，而非其果报，但是神通一时所作耳。
			卯三、同异	三明神通不同者，鬼道报得通，人能服药亦得通，外道因根本禅亦发通，诸天报得通。 二乘依背舍、胜处、一切处，修十四变化，发得神通；六度菩萨，因禅得五通，坐道场时能得六通。 通教菩萨因禅得五通，依体法慧得无漏通。 别教地前依禅发五通，登地发正无漏通，任运常照，不以二相见诸佛土。 圆教通者，依今经及普贤观，以鼻舌两根以为六数，菩萨处胎经同。他心、宿命入意根摄。 然经文明鼻通最委悉，取其互用无壅；舌根取四辩无碍，“能以一妙音，遍满三千界”，而不取知味，知味是报法。经云：“诸根通利，智慧明了”也。六根皆智慧，即互用意也。 今云六根之通，不因事禅而发，此乃中道之真，真自有通，任运成就，不须作意，故名无记化化禅：不别作意，故名无记，任运常明，如阿修罗琴；化复能化，故言化化。中道真通，任运如此，与余通异。论其修习，皆缘实相常住之理。 文云：“得是常眼根清净。”既言是常，即本性清净常，性无垢染。 毘昙婆沙云：“六入殊胜，本自尔故。” 鸯掘云：“所谓彼眼根，于诸如来常，具足无减修，了了分明见。”乃至耳、鼻、舌、身、意，皆“于诸如来常，具足无减修，了了分明闻知”等也。彼者，于佛为自，于众生为彼。众生谓为无常，于如来是常也。减修者，依禅而修，名为减修；依实相修，名无减修。不见佛性，名不了了见；若见佛性，名了了见。又见实相理，名了了；识法界事，名分明也。 见有二种，一相似见，二分真见。相似者，如六根清净中辨。论其真见，如华严所明，佛眼、耳、鼻、舌、身、意也。此经中亦明真身通相，所谓普现色身，示一切众生所喜见身，即是外身通也；现身如琉璃，十方诸佛悉于身中现，即是内现身通也。眼、耳、鼻、舌等，内外示现，亦例如此。是则圆教神通，异于前辨(云云)。

表 6-6: (19 表)【卷六之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅七、第七神通妙分四	卯三、同异	<p>问：若以六根为六通者，云何功德有增减？</p> <p>答：大论四十云：“鼻舌身同称觉，眼称见，耳称闻，意称知，三识所知为一，三识所知为别。而三识助道法多，故别说；三识不尔，故合说。又三识但知世间事，故合说；三识亦知世间，亦知出世间，故别说。又三识但无记法；三识或缘善、恶、无记等，又三识能生三业因缘，故别说也。”若例此义，三根种种义强，故有千二百功德；三根力弱，故但八百功德者，盖一途别说，非经圆意。</p> <p>正法华功德正等，等千。</p> <p>今经显六根互用，将三根足二百向三根而互用耳。自在无碍，能等如正法华说，能缩如身、眼、鼻之八百，能盈如耳、舌、意千二百。经云：“若能持是经，功德则无量，如虚空无边，其福不可限”，互用之意彰矣。</p> <p>四明麤妙者，若言神通度物，非但变己身同其正报，亦变己国土同其依报。如瓔珞云：“起一切国土应，起一切众生应”也。</p> <p>若应同正报者，即是示为十法界像也；若应同依报者，即是同十界所依处也。</p> <p>若应同四恶趣者，用观恶业慈悲，熏无记化化禅，应作地狱等形质，黑发缠身，猴猿鹿马，大鸢鷄鸟，修罗等像，各各皆见同其事业。</p> <p>若应人天身者，是用观善业中慈悲，熏无记化化禅，作善道身。如后身菩萨，正慧托胎，堕地七步，盥洗手足，杨枝自净，纳妃生子，厌世出家。乃至天像，亦复如是，各各皆见同其事业。</p> <p>若应作三藏二乘者，是用析空慈悲，熏无记化化禅，起老比丘像，共僧布萨，律仪规矩，各各皆见同其事业。</p> <p>若应通教者，是用即空慈悲，熏无记化化禅，作体法应，观无生，习应苦空等，悉不可得，各各皆见同其事业。</p> <p>若应别教者，是用即假即中慈悲，熏无记化化禅，起渐顿应，示修恒沙佛法，各各皆见同其事业。</p> <p>若应圆教者，是用即中慈悲，熏无记化化禅，起圆顿应，示修一中无量，无量中一，皆各各见同其事业。</p> <p>如是应同正报，不可称计，可以意知，不可以言尽(云云)。</p> <p>若得此意，往望渐顿五味教中用神通者，乳教所用神力，若多若少，但表两意，一麤一妙；三藏用神力，若多若少，但为一麤；方等用神力，若多若少，三麤一妙；般若用神力，若多若少，二麤一妙。</p> <p>此经神力，若多若少，唯为一妙。</p> <p>所以序品中瑞相有十，咸皆表妙也。地皆严净，表理妙；放眉间光，表智妙；入于三昧，表行妙；天雨四华，表位妙；栴檀香风，表乘妙；四众咸有疑表机，见万八千土表应，此二明感应妙也；地六种动，表神通妙；天鼓自鸣及而为说法，表说法妙；天龙大众欢喜，表眷属妙；又见佛子，修种种行，表利益妙。</p> <p>此用神变，若少若多，俱表妙也。文云：“今佛入于三昧，是不可思议现希有事。”现希有事，是妙神通也。</p> <p>若应同依报者，有两意：若国土苦乐，由于众生，非佛所作，佛但应同而已；若作折伏摄受者，佛鉴机缘，或作苦国，或作乐国，苦乐由佛，不关众生。</p> <p>今且释初意。大论云：“有国土纯声闻僧，或国土纯菩萨僧，或菩萨、声闻共为僧。”或净或秽，何故差别？皆由乘戒缓急。</p> <p>若戒缓乘亦急亦缓者，即是秽土以声闻、菩萨共为僧，以戒缓故，五浊土秽；乘亦缓故，是开三乘；乘亦急故，是显一乘，娑婆是也。</p> <p>戒急乘亦缓亦急者，净土也，戒急故土无五浊，乘亦缓故开三乘，亦急故显一，赡养是也。</p> <p>乘缓戒急者，即是净土，纯声闻为僧，此可知也。</p> <p>戒缓乘急，即是秽国，纯菩萨为僧，此亦可知。</p> <p>净秽差别，悉由众生，高下苦乐，不关佛也。</p> <p>若作伏摄义者，国由于佛，不关众生。</p> <p>佛以观恶慈悲与无记化化禅合，起于秽国，折伏摄受四趣众生也。</p> <p>以善业慈悲与无记化化禅合，折伏摄受两趣众生也。</p> <p>佛以析空六度等慈悲与无记化化禅合，或起于秽国，或起净国，折伏摄受声闻、菩萨两界众生也。</p>
---	---	------------	-------	---

表 6-7: (19 表)【卷六之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅七、第七神通妙分四	卯四、麤妙	<p>佛以体空慈悲与无记化化禅合，或起净国，或起秽国，折伏摄受通教声闻、菩萨两界众生也。</p> <p>佛以历别慈悲与无记化化禅合，或起秽国、净国，折伏摄受别界菩萨众生也。</p> <p>佛以即中慈悲与无记化化禅合，或起净国，或起秽国，折伏摄受圆界菩萨众生也。</p> <p>如是种种为国不同，皆由如来神力转变。</p> <p>今将此依正转变，待三教作意神通，悉名为麤。譬如图画，尽思竭力，终不似真，名之为麤。若明镜写容，任运相似，名之为妙。方便神通，譬如麤画。中道任运，即对即应，譬于净镜，故为妙也。</p> <p>就无记化化禅所作神变，自论麤妙：若为九界众生，用方便神力作净作秽，若广若狭，悉名为麤；若为佛法界众生，用真实神力，作净作秽，若广若狭，悉名为妙。</p> <p>如经放眉间光，照万八千土，及三变土田，比余经神力，何足为多？但为开发大事，故言妙也。</p> <p>又约五味论麤妙者，乳教一麤一妙，酪教一麤，生酥三麤一妙，熟酥二麤一妙，法华一妙。</p> <p>又诸经妙同麤异，麤有二种，一难转麤，二易转麤。易转者，于诸经中已得为妙。难转者，今于法华无复两麤，但有一妙。</p> <p>唯一大佛事因缘，曾无他事。假同九界神通，众生自谓他事，于佛常是佛事。客作自谓贱人，长者审知是子，此即相待神通妙也。</p> <p>又诸经诸麤神通，隔妙神通者，今经皆开权显实，同妙神通，是名绝待明妙神通。此略记，不周悉也。</p>
	寅八、第八说法妙分六	卯一、释法名	<p>第八说法妙者。</p> <p>“诸法不可示，言辞相寂灭”，有因缘故，亦可说示。</p> <p>前药珠二身，先以定动，今毒天二鼓，后以慧拔。</p> <p>演说一乘，无三差别，皆悉到于一切智地，其所说法，皆实不虚，是故次说法妙。</p> <p>即为六意，一释法名，二分大小，三对缘同异，四判所诠，五明麤妙，六明观心。</p>	
			<p>释法名者，三世佛法虽多无量，十二部经收，罄无不尽。</p> <p>先出达摩鬱多罗，有七种分别，体一，相二，制名三，定名四，差别五，相摄六，料简七。</p> <p>体一者，经以名、味、章句为体，经无不然，故体一也。</p> <p>相二者，长行直说，有作偈赞颂，两种相别。何者？以人情喜乐不同，有好质言，有好美语，故相别有二也。</p> <p>制名三者，修多罗、祇夜、伽陀三部，就字句为名，不就所表；授记等八部，不就所表，又不就字句，从事立称；方广一部，名从所表。</p> <p>何者？修多罗等三部，直说法相，可即名以显所表。</p> <p>如苦集灭道，依名即显所表，故就名以为名也。</p> <p>授记等经，所表之法，不可但以言说，要寄事方乃得显。如授记经，从事为名，止明行因得果道理，理托事彰，事以言辨。如法华中与声闻授记，彰一切皆当得成佛，寄授记以彰所显，故名授记经（一）。无问自说经者，圣人说法，皆待请问，然亦为众生作不请之师，故无问自说。又佛法难知，人无能问，若不自说，众则不知为说不说，又复不知为说何法，故无问自说。乃所以彰所说甚深唯证，是以寄无问自说以彰所显也（二）。因缘经者，欲明戒法，必因犯彰过，过相彰现，方得立制，此亦托因缘以明所显也（三）。譬喻经者，法相微隐，要假近以喻远，故以言借况，寄况以彰理也（四）。本事、本生经者，本事说他事，本生说自生。因现事以说往事，托本生以彰所表，名本事经；托本生以彰所行，名本生经也（五、六）。未曾有经者，说希奇事，由来未有者，未曾有也。示法有大力，有大利益，托未曾有事以彰所表也（七）。论义经者，诸部中言义隐覆，往复分别，得明所显，寄论义以明理也（八）。故授记等八经，从事立称。</p> <p>方广一部从所表为名者，方广之理，虽以名说，而妙出名言；</p> <p>虽寄事以彰，然不可如事而取。</p> <p>故不就名、不就事，就所表以为名也。</p>	

表 6-8: (19 表)【卷六之二】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅八、第八说法妙分六</p>	<p>卯一、释法名</p>	<p>定名有四，修多罗名线经，经体是名字，而名从况喻；祇夜、偈陀，当体为名；授记、无问自说、论义等三经，体事合目；自余从事也。</p> <p>差别者，修多罗有九种。经云：“从如是至奉行，一切名修多罗。”是则修多罗名通而体总：皆名为经，故名通；就文字经体分为十二部，故体总也。</p> <p>第二就总修多罗中，随事分出十一部，即对十一部，余直说法相者，是别相修多罗。</p> <p>三者论义经，解释十一部经，是则十一部为经本。当知论所解释前十一部，皆是修多罗。</p> <p>又杂心中修多罗品，亦对论以经为修多罗。</p> <p>又如婆修盘驮解提婆百论，论为经本，亦名论为修多罗。</p> <p>又经云：“除修多罗，余四句偈以为偈经。”即对四句偈经，余长行说者是修多罗。</p> <p>又云祇夜名偈颂修多罗，即对祇夜，颂偈所颂即是修多罗也。</p> <p>又如分别三藏，以敷置理教为修多罗，对别毘尼、阿毘昙也。</p> <p>又如经说：“从佛出十二部经，从十二部经出修多罗。”对十二别教，以通教为修多罗，是九中初二偈亦是也。</p> <p>偈陀者，有四种，如言法华有阿闍婆等偈，涅槃二万五千偈，是则偈经，复是通总。若四句为偈，一字一句得名为经，非一字一句皆名为偈。但以圣言巧妙，章句成就，数句为偈，故通得名偈。</p> <p>二除修多罗，余四句为偈。</p> <p>三偈中重颂者名祇夜，当知不重颂偈，名为偈经。</p> <p>四如修多罗通总，随事充分，别为异部，以直说为修多罗。当知偈中亦随事充分，若授记、因缘等，别为异部。以不随事，直尔偈说，名为偈经。</p> <p>祇夜者，名为重颂。颂有三种，一颂意，二颂事，三颂言。</p> <p>颂意者，颂圣意所念法相及事。若颂心所念法相，则名偈陀经；若颂心所念授记等事，则随事别为异经。</p> <p>颂事，谓授记等事，亦随所颂事，别为异经。</p> <p>颂言者，若颂随事之言，随事别为异经。若颂直说修多罗者，名为重颂祇夜经也。</p> <p>授记者，果为心期名记，圣言说与名授。</p> <p>授记有二种，若与诸菩萨授佛记莂，是大乘中授记。若记近因近果，是小乘中记也。</p> <p>无问自说有二种，一理深意远，人无能问。</p> <p>二非不可问，但听者宜闻佛为不请之师，不请之师，不待问自说也。</p> <p>方广有二种，一语广，二理广。</p> <p>相摄者，就修多罗中出十一部。若偈与直说，相对言之，修多罗中得出九部，但无二偈。偈陀中得出十部，但无直说修多罗也。祇夜中得出九部，无修多罗，亦无偈经也。</p> <p>料简有无，云云。</p> <p>释法名者，上起教中已说，今标名互有不同，翻译多异。今依大智论标名者，一修多罗，此云法本，亦云契经，亦线经；二祇夜，此云重颂，以偈颂修多罗也；三和伽罗那，此云授记；四伽陀，此云不重颂，亦略言偈耳，四句为颂，如此间诗颂也；五优陀那，此云无问自说；六尼陀那，此云因缘；七阿波陀那，此云譬喻；八伊帝目多伽，此云如是语，亦云本事；九阇陀伽，此云本生；十毘佛略，此云方广；十一阿浮陀达摩，此云未曾有；十二优波提舍，此云论议。</p> <p>部者部别，各有类从也。</p> <p>经者，外国云修多罗，此云线经。线能贯穿，经能经纬，言能持法，如线如经。</p> <p>然阿毘昙杂心中说修多罗五义者，乃是彼论师解义，非翻名也。</p> <p>世俗亦对纬名经，而训经为常，如物经亘始终，始终时别而物无改异，不改异故名之为常。</p> <p>修多罗者，诸经中直说者，谓四阿含及二百五十戒。出三藏外，诸摩诃衍经直说者，皆名修多罗也。</p>
---	--	-------------------	---------------	---

表 6-9: (19 表)【卷六之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅八、第八说法妙分六	卯一、释法名	<p>祇夜者，诸经中偈，四五七九言句，少多不定，重颂上者，皆名祇夜也。</p> <p>和伽罗那者，说三乘、六趣、九道劫数，当得作佛；若后尔所岁，当得声闻、支佛；后尔所岁，当受六趣报，皆名授记。</p> <p>夫授记法，面门放五色光，从上二牙出照三恶道，下二牙出照人天。光中演说无常无我，安隐涅槃，遇光闻法者，三途中身心安乐，人中癯残者差，六欲天厌患欲乐，色天厌禅乐，光照十方，遍作佛事。还遶七匝，从佛足下入是记地狱道，入、髀入、脐入、胸入、口入、眉间入，顶入者，是记佛道。论不见记修罗光，当是开鬼道出修罗，从容在于髀脐之间耳。</p> <p>伽陀者，一切四言、五言、七九等偈，不重颂者，皆名伽陀也。</p> <p>优陀那者，有法佛必应说，而无有问者，佛略开问端。</p> <p>如佛在舍婆提毘舍佉堂上，阴地经行，自说优陀那，所谓：“无我无我所，是事善哉。”是名优陀那。</p> <p>又如般若中，诸天子赞须菩提所说：“善哉善哉，希有世尊，难有世尊。”是名优陀那。</p> <p>乃至佛灭后，诸弟子抄集要偈，诸无常偈，作无常品，乃至婆罗门品，皆名优陀那也。</p> <p>尼陀那者，说诸佛本起因缘，佛何因缘说此事？修多罗中有人问故，为说是事；毘尼中有人犯是事故，结是戒。一切佛语缘起事，皆名尼陀那。</p> <p>阿波陀那者，与世间相似柔软浅语，如中阿含长譬喻，长阿含大譬喻、亿耳、二十亿耳譬喻等。无量譬喻，皆名阿波陀那。</p> <p>伊帝目多伽有二种，一者结句，言我先许说者，今已说竟；二者更有经，名一目多伽。有人言：因多伽、目多伽，名出三藏及摩诃衍，何等是？如净饭王强逼千释令出家，佛选堪得道者五百人将往舍婆提，令离亲属。身子、目连教化，初中后夜，专精不睡，以夜为长；后得道，还本国，从迦毘罗婆林，五十里入城乞食，觉道路为长；时有师子，来礼佛足，为三因缘说偈(云云)。说此三事本因缘，故名一目多伽也。</p> <p>闍陀伽者，说菩萨本曾为师子，受猕猴寄，攫胁肉贸猴子；于病世作赤目鱼，施诸病者；或作飞鸟，救于漩溺。如是等无量本生，多有所济，皆名闍陀伽也。</p> <p>毘佛略者，所谓摩诃衍般若经、六波罗蜜经、华首、法华、佛本起因缘、云、法云、大云，如是等无量诸经，为得阿耨三菩提故，说此毘佛略也。</p> <p>阿浮陀达摩者，如佛现种种神力，众生怪未曾有，放光动地，种种异相，皆名阿浮陀达摩也。</p> <p>优波提舍者，答诸问者，释其所以，广说诸义，如是等问答解义，皆名优波提舍也。佛自说论义经，迦旃延所解，乃至像法凡夫人如法说者，亦名优波提舍经也。</p>	卯二、分大小	<p>二明分法大小者，此经指九部为入大之本，则九部是小，三部是大，盖别语耳。</p> <p>通而为言，小亦有记莳六道因果，又阿含中亦授弥勒当作佛记，岂非授记经？亦有自唱善哉，无问而说。</p> <p>声闻经中以法空为大空，故成论中云：“正欲明三藏中实义，实义者，空是。”阿毘昙所不申，而成论申于空，空即广经，当知小乘通具十二部也。</p> <p>故涅槃云：“先虽得闻十二部经，但闻名字，不闻其义。今因涅槃，得闻其义。”又云：“先虽得闻十二部经，我意犹谓故不如是大涅槃经。”</p> <p>大品亦云：“魔作比丘，为菩萨说声闻十二部经。”</p> <p>有经言：大小乘各具十二部。若信六部通大小乘，不信六部互不相通。</p> <p>按此者，即是大小俱有十二部也。</p> <p>但是小乘中说，非大乘之义。</p> <p>故别让三存九。</p> <p>何者？小乘灰断，无如意珠身，故无广经；</p> <p>假令以法空为广说之文，小乘根钝，说必假缘，无天鼓任鸣，少无问自说；虽有授记，记作佛少。</p> <p>又涅槃第七云：“九部中不明佛性，是人无罪。”</p> <p>例此而言，十二部中不明佛性，是人有罪！</p>
---	---	------------	--------	---	--------	--

表 6-10: (19 表)【卷六之二】【卷六之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅八、第八说法妙分六	卯二、分大小	<p>有人言：大乘九部，除因缘、譬喻、论义，大乘人根利，不假此三。斯亦别论。</p> <p>通语大乘，何得无此三经耶？</p> <p>有经言：小乘但让广经一部，有十一部。无方广者，大乘说如来是常，一切众生皆有佛性，正理为方，包富为广；又理融无二，亦名为等。</p> <p>声闻中所无，但十一部耳。</p> <p>若言小乘定有九，不应复有十一部。既取十一，亦通有十二。</p> <p>为缘别说，或让三，或让一，以判大小乘(云云)。</p>
			卯三、对缘同异【卷六之三】	<p>三明对缘有异者，缘即是十因缘故所成众生，而此众生皆有十界根性，熟者先感。佛知成熟未成熟者，应不失时。</p> <p>若众生解脱缘未熟，不可全弃，对此机缘，止作人天乘说，不作修多罗等名。故天竺外典，无十二部名，亦无其意。</p> <p>此间儒道，亦无斯名，意义皆阙。</p> <p>若法身为王，示十善道，亦不滥用此名。</p> <p>故地持中，说种性菩萨能自熟，又能熟他。有二乘种性及佛种性者，随法熟之；无种性者，以善趣熟。善趣熟者，即是其义。种性熟者，如下说。</p> <p>若深观行者，妙得其意，以邪相入正相，用无碍辩，约邪经外典作十二部义，胡为不得？而非正对缘说也。</p> <p>次约十因缘故所成众生，有小乘根性，对此机说，通则十二，别则或九，或十一(云云)；若对十因缘故所成众生，有菩萨机者，不作别说，但明十二部经。</p> <p>今总论如来对四缘，说十二部法，有两种四教不同。</p> <p>一者就隐显共论四教，隐即秘密教，显即顿、渐、不定教。秘密既隐，非世流布，此置而不论。</p> <p>若对四法界众生，通说十二部，别说或九部，或十一部，名渐法说也；若对两法界众生，通说十二部，此说顿法也；或对四法界，或对两法界，或作别说，或但通说，此说不定法也。</p> <p>二者直就显露渐教中更明四教者，即是三藏、通、别、圆也。三藏教直对三法界，别说或九，或十一；通教对四法界，通说十二部法也；别教对两法界，通说十二部法；圆教对一法界，通说十二部法。</p> <p>前以无记化化禅，与诸慈悲合，示现身轮，或为国师道士、儒林之宗、父母兄弟，乃至猴猿鹿马，同事利益，不可称说。今口轮说者，例如前用诸慈悲，熏无记化化禅，种种不同，百千万法，不可说不可说。故龙宫象负，滹海研山，八万四千法藏，不可穷尽。</p> <p>虽复无崖，以十二部往收，罄无不尽也。</p>
			卯四、判所詮	<p>四明所詮者，若委论其意，出四教义中，今略引詮意。</p> <p>若说人天乘，詮界内思议之俗，永不詮真。</p> <p>若为渐教人，别说九部、十一部，乃至通十二部者，初正詮思议之俗諦，旁詮思议之真諦；中正詮思议之真諦，旁詮思议之俗諦；后正詮不思议之真諦，旁詮不思议之俗諦也；乃至双詮不思议之真俗(云云)。</p> <p>若说顿十二部者，正詮不思议之真，旁詮不思议之俗。</p> <p>若说不定者，此则不可定判其詮。</p> <p>若约渐中四教明詮者，三藏正詮思议真，旁詮思议俗；若为三藏菩萨者，正詮思议俗，旁詮思议真。若通教二乘，正詮思议真，旁詮思议俗；若为通教初心菩萨，同二乘；若为后心菩萨，正詮于俗，旁詮于真。若为别教初心，正詮界内之真俗，旁詮界外之真俗；若为中心，正詮界外之真俗，旁詮界内之真俗；若为后心，双詮界内外之真俗。若为圆教初中后心，圆詮界外不思议之真俗(云云)。</p>
			卯五、明麤妙	<p>五明麤妙者，即为五，一约理，二约言，三约所詮，四约众经，五正约此经。</p> <p>一就理妙者，一切诸法无非中道，无离文字而说解脱，文字性离即是解脱，一切所说即理而妙。譬如龙雨雨，而处处不同，或水，或火，或刀杖。</p> <p>理亦如是，理具情乖顺耳，乖故为麤，理顺为妙。</p> <p>二约言辞者，如佛得道夜，至泥洹夕，常说般若，常说中道，而一音演法，随类异解。</p> <p>一音巧说，是则为妙；异类殊解，自有麤妙。</p>

表 6-11: (19 表)【卷六之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅八、第八说法妙分六	卯五、明麤妙	<p>三就所詮者，若对六道众生说人天乘者，此詮有为，能詮所詮俱麤。若对钝根三藏五门，詮于生灭四谛理，此则能詮所詮俱麤。若通教体法五门，比于三藏析门，体门能詮虽巧，而所詮犹是真諦，所詮亦麤。若别教五门，能詮为麤，所詮中道为妙。若圆教五门，能詮所詮，俱皆是妙也。</p> <p>四就众经者，华严詮别詮圆，三藏詮偏，方等四种詮，般若三种詮，法华唯一詮。</p> <p>又诸经詮妙，与法华不异，而带麤詮，麤詮不得合妙，是故为麤。法华不尔，“佛平等说，如一味雨”，“正直舍方便，但说无上道”，纯是一詮。</p> <p>又云：“昔毁訾声闻，而佛实以大乘教化”；又云：“汝等所行，是菩萨道”，此则融麤令妙。如此两意，异于众经，是故言妙。</p> <p>譬如良医，能变毒为药。</p> <p>二乘根败，不能反复，名之为毒。今经得记，即是变毒为药。</p> <p>故论云：“余经非秘密，法华为秘密”也。</p> <p>复有本地圆说，诸经所无，在后当广明(云云)。</p> <p>五正就此经明妙十二部者。</p> <p>如修多罗名直说，今经直说中道佛之智慧，不说六道、二乘、菩萨等法，唯说佛法，故直说为妙(一)。祇夜妙者，重颂长行中道之说耳，故知祇夜亦妙(二)。伽陀者，如龙女献珠，喜见说偈，孤然特起。此偈明于刹那顷，便成正觉，称叹于佛，成菩提事；喜见孤起，叹佛“容颜甚奇妙”，故知孤起伽陀妙也(三)。本事妙者，即是二万佛所教无上道，不教余事，即是本事妙也(四)。本生妙者，明十六王子，生身生为王子，法身生为佛子，即是本生妙也(五)。因缘者，结缘覆讲大乘，系珠不论小乘人天等缘，是名因缘妙也(六)。未曾有妙者，天华地动、二眉间光、三变土田等，是不可思议，未曾有事妙也(七)。譬喻妙者，经题以法譬为名，譬于开三显一，何曾譬于余事？即譬喻妙也(八)。优波提舍妙者，身子问佛，佛答诸佛智慧门。龙女、智积问答，论法华事，智积云：“我见释迦经无量劫，方成菩提，不信此女须臾成佛”，此执别疑圆。龙女云：“佛自证知”，以圆珠献佛，此以圆答别，此即提舍妙也(九)。无问妙者，如文云：“无问而自说，称叹所行道”；“从三昧安详而起，告舍利弗”，说佛智慧；又“宿世因缘，吾今当说”，即是无问妙也(十)。授记妙者，授三根佛记，皆“安住实智中，为天人所敬”，即授记妙也(十一)。方广妙者，“其车高广”、“智慧深远”等，即是方广妙也(十二)。</p> <p>当知此经从初直说，乃至优波提舍，十二意足，而皆是妙，此即待麤明说法妙也。</p> <p>开麤显妙者，昔十二、十一、九部不说实者，今无别实异昔不实，昔但言广，不明理广，今开言广即理广也。开昔之异，显今之同，即是绝待明说法妙也。</p>
				卯六、明观心
				第六欠观心(云云)。
				<p>第九眷属妙者，就此为五，一明来意，二明眷属，三明麤妙，四明法门，五辨观心。</p>
		寅九、第九眷属妙分五	卯一、明来意	<p>所言次第者，若无说而已，说必被缘，缘即受道人也。已受道故，即成眷属。譬如父母遗体，揽此成身，得为天性。天性亲爱，故名眷；更相臣顺，故名属。</p> <p>行者亦尔，受戒之时，说此戒法授于前人，前人听闻即得发戒，师弟所由生也。禅亦如是，授安心法，如教修行，即得发定，是为我师，我是弟子。慧亦如是，说诸法门，转入人心，由法成亲，亲故则信，信故则顺，是名眷属也。</p> <p>他土余根皆利，随所用尘起之，令他得益。此土耳其利故，偏用声尘。</p> <p>故二万佛时教无上道，十六王子覆讲法华，从是已来恒为眷属，世世与师俱生。或人天眷属，或三乘眷属，或一乘眷属，故身子云：“今日乃知真是佛子。”</p> <p>昔教五人，得真无漏，名佛子；菩萨不发真，名为外人。</p> <p>于法华发大乘解，自称昔日非真佛子，今说一实之道。从闻悟解，法身得生。从佛口生，是闻慧中法身生；从法化生，是思慧中法身生；得佛法分，是修慧中法身生。</p> <p>三慧成就，是真佛子，定于天性，得成眷属。</p> <p>故次说法之后而明眷属妙也。</p>

表 6-12: (19 表)【卷六之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅九、第九眷属妙分五</p>	<p>卯二、明眷属</p>	<p>二明眷属者，又为五种，一明理性眷属，二明业生眷属，三明愿生眷属，四明神通生眷属，五明应生眷属。</p> <p>一理性眷属者，众生如佛如，一如无二如，理性相关，任运是子。故云：“我亦如是，众圣中尊，世间之父，一切众生，皆是吾子。”此是理性，不关结缘不结缘，皆是佛子也。</p> <p>二业生眷属者，但众生理论皆子，而饮他毒药，有失心者、不失心者。不失心者，拜跪问讯，求索救护，与药即服，故于大通覆讲，说妙法华，得结大乘父子。</p> <p>其失心者，虽与良药而不肯服，流浪生死逃逝他国。即起方便，或作三藏结缘，说生灭之法；或作通教结缘，说无生之法；或作别教结缘，说不生生恒沙佛法；或作圆教结缘，说不生不生一实相法。</p> <p>若信若谤，因倒因起，如喜根虽谤，后要得度。</p> <p>结缘已后，以二十五三昧，为二十五有说三谛法而成熟之，或于中间得度，或于今未度。</p> <p>虽复得度、未度，皆是眷属。</p> <p>今三藏佛，于分段国，出家成道。</p> <p>往日三藏之缘，或得度，或未得度。得度之者，灰身灭智，不复论生。缘未度者，来牵分段。</p> <p>昔殷重信顺，今为亲识受道；昔泛泛信顺，今为疏外受道；昔时拒谤，今为怨家受道。甘露初降，先得服尝，早断分段，得出生死。如大象捍群，俱证解脱。如五佛子之流，虽是异姓，则是法亲内眷属也。</p> <p>若不得道，虽是宗族，名外眷属，佛于其人则无利益。若入灭度，不复更生，此人缘尽，传付后佛也。</p> <p>三愿眷属者，先世结缘，虽未断苦，愿生内眷属中，或怨家等。因之受道，若得道者，成法内眷属。</p> <p>不得者，成法外眷属。若佛灭度，此人无益，传付后佛也。</p> <p>四神通眷属者，若先世值佛，发真见谛，生犹未尽，或在上界，或在他方。今佛分段作佛，或以愿力，或以通力，来生下界。</p> <p>或为亲中怨，辅佛行化，断余残惑，而出三界。</p> <p>若残惑未尽，值佛入灭，亦自能断，或待后佛(云云)。</p> <p>三藏不说界外生，今以大乘意望之，昔值佛得度，三界生尽，受变易身，缘牵分段，非是业生，但是愿、通。</p> <p>愿、通云何异？</p> <p>约自报力名神通，约教名誓愿。</p> <p>神通生者，本受报处，犹有报身，以身通力，分形来此。若愿生者，报处无身，愿力下生耳。</p> <p>三藏不说断结，誓愿受生死身，不约此教论愿。通教则有誓扶余习，而生分段，依通明愿，于义为便。</p> <p>此等未得法身，故全无应生眷属，三藏眷属竟。</p> <p>往昔结无生缘者，或已得道，或未得道。佛于分段作佛，未得道者，当处即有业生；上界向下，即有愿通两生，分别愿通如前说；横从他土来者，即有愿通；竖从方便来者，亦有愿通。</p> <p>通教未得法身，故无应生眷属也。</p> <p>往昔曾结别教缘者，中间同事说法，种种教诏，或熟未熟。</p> <p>佛今在分段作佛，未得道者，当处即有业生；上界向下，得有愿通；横从他方，得有愿通；竖从方便来，亦有愿通；竖从实报来者，得有应生。</p> <p>无明先破，已得法身之本，能起应，入生死，此则异前(云云)。</p> <p>往昔结圆教缘者，中间调熟，或得道，或未得道。</p> <p>今于分段作佛，先缘牵来，差别不同。</p> <p>若未得道，当处有一，上界向下有二，他方横来有二，方便来亦二，实报来有一，例如前(云云)。</p> <p>问：法身惑除理显，何故受生？</p> <p>答：应身受生，其意有三，一为熟他，二为自熟，三为本缘。</p>
---	--	-------------------	---------------	--

表 6-13: (19 表)【卷六之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅九、第九眷属妙分五</p>	<p>卯二、明眷属</p>	<p>一熟他者，只为业生，善根微弱，不能自发。诸菩萨等，先虽得度，愍彼迷暗，慈力起应，入二十五有，而作师导，引诸实行令向佛所。</p> <p>若得真道，成内眷属，同于应生；若得似道，同于愿通；不得真似，令增进胜业。皆使利益，无有唐捐。</p> <p>如华严中，说佛初托胎，法身菩萨皆侍卫下生，如阴云笼月，散降余胎，为亲中怨，引诸业者，当知诸眷属非生死人。</p> <p>摩耶是千佛之母；净饭是千佛之父；罗睺罗千佛之子；诸声闻等，悉内秘外现，“示众有三毒，实自净佛土”；诸亲族等，皆是大权法身上地。岂有凡夫能怀那罗延菩萨耶？</p> <p>复次外道怨恶，抗拒诽谤，当知皆是法身所为。</p> <p>何者？转轮小善，出世无怨，岂有无上法王，怨仇满路？若于佛起恶，恶道受罪，何得灼然生生相恼？“龙象蹴踏，非驴所堪”！</p> <p>调达是宾伽罗菩萨，先世大善知识，阿闍世是不动菩萨，萨遮尼犍是大方便菩萨，波旬是住不思议解脱。</p> <p>故华严列众，明诸天龙鬼神悉住不可思议法门。</p> <p>如是等若亲中怨，好恶逆顺，皆是法身，先是法内眷属，今作应生眷属。若亲中怨，好恶逆顺，未得法身，先虽结缘，为犹在法外，同称愿业等眷属。</p> <p>诸余经典，非不明此，权利益众咸谓是实内实外、实好实恶、实逆实顺，故经云：“未曾向人说如此事。”今经佛自开近权，显远实；开诸眷属迹权，显本实，故文云：“今当为汝说最实事。”是名应生眷属，熟他故来也。</p> <p>二为自成来者，法身菩萨进道无定，或从生身进道，或从法身进道。故下涌出菩萨云：“我亦自欲得此真净大法”；分别功德品中明增道损生，即其义也。</p> <p>三为本缘所牵，本从此佛初发道心，亦从此佛住不退地。佛尚自入分段，施作佛事，有缘之者，何得不来？犹如百川，应须朝海。缘牵应生，亦复如是。</p> <p>若别说者，业生在分段，愿生、通生在方便，应生在寂光。通论，一处具有四种，如实报已得法身，能起应作四种眷属。就圆结缘者，虽未断惑，自有三种眷属，就得道者即是四也。别眷属亦四，可知。通藏结缘三种，可知。虽无应来之应，得论感应之应，就所应得名，四义宛足。</p> <p>问：下方涌出，妙音东来，如大经中召请十方诸大菩萨，集娑罗林，大师子吼，于四眷属，此是何等？</p> <p>答：是神通来，非神通生；是应来，非应生；是大誓愿相关，非愿生；是因缘相召，如下方闻声，妙音见光，是诸佛大事业来，非业生。业生者，不能业来；业来非是业生。愿通生者，不能愿通来；愿通来者，亦能愿通生，亦能应来。应来亦能应生(云云)。</p>
			<p>卯三、明麤妙</p>	<p>三明麤妙者，若三藏根性眷属，此性下劣。昔结此缘，缘亦浅小，中间以法成熟，成熟盖少。若来生佛国，作内外眷属，业、愿、通等，乃至应来，影响三藏佛者，皆麤眷属也。通别根性，乃至内外，虽巧别有异，准例可知，皆麤眷属也。</p> <p>此经说诸众生，悉是吾子，非客作人。论其理性，无非是子，是名理性眷属妙。</p> <p>往昔覆讲，结缘系珠，二万亿佛，教无上道，经云：“若我遇众生，尽教以佛道。”若众生无佛性者，教以佛道，过则属佛；若众生皆有佛性，迷惑不受教，过属众生。</p> <p>一切有心，皆当作佛，阐提不断心，犹有反复，作佛何难？</p> <p>二乘灰灭，灭智则心尽，灰身则色尽，色心俱败，其于五欲无所复堪，而能世世遇之，尽教佛道，此则中间成熟妙。</p> <p>今于法华普得作佛，此希有事，最上医王，变毒为药，能治败种，无心成佛，此则内外眷属妙。</p> <p>譬如临阵争勋，前锋第一。佛说诸教，收罗众生，而灰心二乘处处不入，于法华忽然得入。故涅槃遥指八千声闻得授记莛，如秋收冬藏，更无所作。</p> <p>若法华不悟佛性，涅槃不应遥指。</p> <p>若众生本无佛性，往昔结缘，不应教以佛道。</p> <p>元始要终，佛性义明，可以意得。</p>

表 6-14: (19 表)【卷六之三】【卷六之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅九、第九眷属妙分五	卯三、明麤妙	<p>今问华严师：顿极之教，说一切众生有佛性不？若其有者，二乘何不闻经授记作佛？那忽如聋如哑？若言二乘本有佛性，而忽忽取小，如阉本根。本根已败，为可治？为不可治？若可治，何故不治？若不可治，那得复言一切众生皆有佛性？</p> <p>故知华严所不能治，是方便之说。法华能治，是如实之说。能治难治，此处则妙。</p> <p>所谓结缘妙、成熟妙、业生妙、愿生妙、应生妙、内眷属妙、外眷属妙，能受妙道，影响妙事，是故称妙。</p> <p>若将此意约五味者，乳教有别圆两眷属，一麤一妙；酪教但一麤；生酥三麤一妙；熟酥二麤一妙；法华无麤但妙，是名相待明眷属妙也。</p> <p>又开麤显妙者，诸经明麤眷属，皆不见佛性。今法华定天性，审父子，非复客作。故常不轻深得此意，知一切众生正因不灭，不敢轻慢；“于诸过去佛，现在若灭后，若有闻一句，皆得成佛道”，即了因不灭；低头举手，皆成佛道，即缘因不灭也。一切众生无不具此三德，即是开麤显妙，绝待明眷属妙也。</p>
			卯四、明法门【卷六之四】	<p>四明法门眷属者，此如：“普现菩萨问净名居士：‘父母妻子、亲戚眷属、吏民知识，悉为是谁？奴婢僮仆、象马车乘，皆在何所？’净名答云：‘方便为父，智度为母，一切众导师，无不由此生。法喜为妻，慈悲为女，善心诚实男，毕竟空寂舍。弟子众尘劳，随意之所转，道品善知识，由是成正觉。’”此法门以为眷属。若尔者，法门不同，深浅有异。</p> <p>若三藏法门，观真为实；观假为权；以此二智满，即名为佛，佛即导师；慈悲六道，即是女；令他善顺真谛，名为男；得此法时喜，名此为妻；此心中修诸波罗蜜道品等，即是善知识也。</p> <p>若通教中法门眷属者，观诸法如幻如化，体达即空为实，分别四门同异为权，于此二智生解名导师，慈爱众生为女，令生善直心为男，行六度道品为知识，是为通教中法门眷属(云云)。</p> <p>若别教法门恒沙眷属，真俗合为权智是父，中实理为母，无量慈善，无量道品诸波罗蜜通达无滞，道种智分明，观机识药，即是别教中眷属。</p> <p>故无量义云：“诸佛法王父，经教夫人母，和合出生诸菩萨子。”十住毘婆沙云：“般舟三昧父，大悲无生母，一切诸如来，从此二法生。”宝性论云：“大乘信为子，般若以为母，禅胎大悲为乳母，诸佛如实子。阐提谤大乘障，外道横计身中有我障，声闻怖畏生死障，支佛背舍利益众生障。菩萨修四法为对治，修信，修般若，修虚空定、首楞严定，修大悲。得清净法界，到彼岸，见如来性，生如来家，是佛子也。”既道“见如来性，生如来家”，当知用如来为父也。无量法门不可说不可说，皆能生佛子(云云)。</p> <p>若圆教法门明眷属，自行三谛一谛为实，化他一谛三谛为权；随情一谛三谛为权，随智三谛一谛为实。从此不思議生解，一心具万行之善为男，无缘大慈为女，开佛知见生喜为妻，非净非垢等中道道品六波罗蜜为善知识。如是等实相圆极法门以为眷属，初住之中便成正觉，能八相化物，即是导师。</p> <p>前来诸法门既麤，生诸导师亦麤。今法门眷属既妙，所生导师亦妙也。</p> <p>用此意历五味教者，乳教一麤一妙，酪教但有一麤，生酥有三麤一妙，熟酥有二麤一妙，法华但有一妙。待麤意竟。</p> <p>诸经妙者自妙，麤者自麤。今经非但妙者为妙，亦无复有麤。絪是前来诸麤，悉皆决了，为一平等大慧妙法门也。绝待意竟。</p>
			卯五、辨观心	<p>五观心眷属者，即为六，一爱心，二见心，四则四教也。</p> <p>爱心眷属者，无明为父，痴爱为母，出生烦恼之子孙。以贪着忆想，欲得心中法门，魔鬼便入。如媚女思想，邪媚媚之。行人亦尔，忆想偏邪，邪物得入。以鬼力故，或生权解，或生实解，邪解生故，鬼导师生。</p> <p>起鬼慈善，着邪法喜，行邪六度道品，得邪辩，心明口利，说诸法门，即爱心眷属也。</p> <p>邪相既利，发得四见，见心推画，作诸法门。心所见处为实，同他为权，心起爱为女，心分别为男，如是心中修六度为道品，是名见心眷属。</p> <p>何者？此之见爱，不识己心苦集，妄谓道灭，不知字与非字。</p> <p>如虫食木，偶得法门之名，有名无义，岂非爱见耶？</p>

表 6-15: (19 表)【卷六之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅九、第九眷属妙分五	卯五、辨观心	<p>若能观心，识爱见心，皆是因缘生法，无常生灭，即有四番观心眷属。如中论偈云：“因缘生法，即空、即假、即中。”仍于四观各明眷属，准前可知。</p> <p>判五观心为麤，后一观心为妙。</p> <p>又决麤论妙，人尚不自识已爱见心是因缘生，何能识因缘心即空即假？尚不识空假，何能魔界即佛界，于见不动修三十七品耶？</p> <p>今观爱即是法性，观见不动修三十七品，魔界、见界，即是佛界，于非字中而能知字，行于非道通达佛道，于一切法无不是妙。</p> <p>明事眷属，伏听学文字人；明法门眷属，伏行教人；明观心眷属，伏观心坐禅人。</p> <p>三种法门，并过其闻见(云云)。</p>
		寅十、第十利益妙分四		<p>第十功德利益者，只功德利益，一而无异。若分别者，自益名功德，益他名利益(云云)。</p> <p>此为四，一利益来意，二正说中利益，三流通中利益，四观心中利益。</p>
			卯一、利益来意	<p>一利益来意者，诸佛所为，未尝空过。</p> <p>释论云：“佛入王三昧，前放亮度前者，后放亮度后者。譬如网鱼，前获后获。见光闻法，皆不唐捐。”净名云：“法宝普照，而雨甘露”，即身口两益也。华严、思益并云放光破悭、破瞋、破痴等，具如彼说。</p> <p>今经四大弟子，领佛开三显一之益。</p> <p>佛言：“如来复有无量功德，汝等说不能尽。”“譬如大云，起于世间”，譬形益也；兴雷耀电，譬神通益也；“其雨普等”，譬说法益也；“而诸草木，各得生长”，即是四种眷属皆沾七益，故次明利益妙也。</p>
			卯二、正说中利益分三 辰一、论远益	<p>二正说利益又为三，先论远益，次论近益，三论当文益。</p> <p>远益者，即大通佛所，十六王子助化宣扬，双击毒天二鼓。</p> <p>善生有浅深，惑死有奢促。</p> <p>始人天善，终至大树，浅益也；始初心最实，终后心最实，深益也。始破不善，终破尘沙，奢死也；始破无明，终亦破无明，促死也。</p> <p>死之奢促，是毒鼓之力；善生浅深，天鼓之力。</p> <p>故文云：“破有法王，出现于世，随众生欲，而为说法。”即二鼓之文义也。</p> <p>破有义，如前说。说法益义，今当说。</p> <p>略为七益，一二十五有果报益，亦名地上清凉益；二二十五有因华开敷益，亦名小草益；三真谛三昧析法益，亦名中草益；四俗谛三昧五通益，亦名上草益；五真谛三昧体法益，亦名小树益；六俗谛三昧六通益，亦名大树益；七中道王三昧益，亦名最实事实益。</p> <p>若二十五有因果益，堪为业生眷属；若真谛三昧体析益，堪为愿生眷属；若俗谛三昧五通六通益，堪为神通眷属；若中道王三昧益，堪为应生眷属。</p> <p>私谓：应有四双八益，直是开前合后，故言七益；若开后合前，亦是七益；前后俱开，即是八益，所谓中道次第益、中道不次第益；若前后俱合，则是六益(云云)。</p> <p>已略说七益竟，今更广开为十益。</p> <p>一果益，二因益，三声闻益，四缘觉益，五六度益，六通益，七别益，八圆益，九变易益，十实报益。</p> <p>果益者，即二十五有果报益也。</p> <p>有八大地狱，谓阿鼻、想、黑绳、众合、叫唤、大叫唤、焦热、大焦热。一一各有十六小狱为眷属，合一百三十六所。此正地狱，在地下二万由旬。其旁地狱，或在地上，或在铁围山间，旁轻正重。重者遍历百三十六，中者不遍，下者复减。其中众生，常为热苦所逼，不可具说，闻者惊怖。</p> <p>四解脱经，称为火涂。初入初出，两时可化。</p> <p>其中罪人，宿世善根可发关宜，而为圣人赴对应之。</p> <p>或蒙光照，或注雨灭火，或调达、婆藟，开示说法，热闷苏醒，身体清凉，获冥显两益，诸苦得息。</p> <p>八寒冰，谓阿波波等，亦有百三十六所。乃至得冥显两益，温暖适身，是为地狱果上得清凉益也。</p>

表 6-16: (19 表)【卷六之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅十、第十利益妙分四</p>	<p>卯二、正说中利益分三</p>	<p>辰一、论远益</p>	<p>畜生者，略有三种，水、陆、空。陆有三品，重者，土内不见光明；中者，山林；轻者，人所畜养。强者伏弱，饮血噉肉，怖畏百端。四解脱经，称为血涂。其中众生，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，得无所畏，获冥显两益，是为畜生果上清凉益也。</p> <p>饿鬼者，或居海渚，或在人间山林中，或似人形，或似兽形。重者，饥火节焰，不闻浆水之名；中者，伺求荡涤，脓血粪秽；轻者，时薄一饱。加以刀杖驱逼，塞海填河，四解脱称为刀涂。其中众生，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，手出香乳，施令饱满，获冥显两益，是为饿鬼果上清凉益也。</p> <p>阿修罗者，或居半须弥岩窟，或大海边，或大海底。与诸天为憾，恒怀怖畏，雷鸣谓为天鼓，龙雨变成刀剑。此中众生，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，软言调伏，获冥显两益，是为阿修罗果上清凉益也。</p> <p>四天下人，虽果报胜劣，俱有生老病死，同是轻报泥犁。其中众生，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，令所离得离，所求得求，获冥显两益也。</p> <p>六欲天者，地天别有修罗鬪战之难，通有五衰死相，苦等地狱。其中诸天，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，令获冥显两益也。</p> <p>四禅、梵王、无想、那含等色天，虽无下界诸苦，而为色所笼。若命尽时，不乐入禅，风触吹身，唯除眼识，余皆有苦。其中诸天，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，令获冥显两益也。</p> <p>四空诸天，虽无欲色界等苦，如疮、如痈、如痴、如箭入体，成就细烦恼。其中诸天，先世善根可发关宜，圣人赴对应之，令获冥显两益。</p> <p>此清凉益，合而言之，盖由凡圣慈善根力。别而言之，本由菩萨初观二十五有所防之恶，而起于悲，观二十五能防之善，而起于慈。以此慈悲熏王三昧，不舍众生，赴对关宜，令得利益。</p> <p>大经明二十五三昧，破二十五有者，十番之一，意略如此也。</p> <p>二番二十五有修因益者，夫自他因果，各随义便，互举一边，说之则易。前果报益，处所时节不同，不得一身备论诸益，从多人多处易显。若明因益，一人之心起无量业，其义易显，故约一人明二十五有因益也。</p> <p>云何因益？四因坏益，二十一因成益；或一因坏益，一因成益，二十三亦成亦坏益。</p> <p>若无戒自制，纵其身口，作四趣业，名地狱人。若舍恶持戒，名见天人。但禁戒严峻，遇缘动退，则恶业还兴，或四重五逆，焚毁塔寺。此心生时，恶起戒没，是业熟成，必堕恶道。</p> <p>欲离此心，成就戒善，此有可发关宜之机，感无垢三昧赴对应之，恶心豁破，地狱因息，得冥显两益(云云)。</p> <p>今人虽入道场忏悔，恶心不转，则恶业不坏，恶业不坏，得绳不断，罪不得灭也。</p> <p>若慳贪谄媚，邀射名闻，内无实德，欲人称美，此恶起戒伏，堕于鬼中。</p> <p>若无惭愧，负债不还，无恭敬心，憍慢瞋忿，贪婪饕餮，此恶起戒伏，堕畜生道。</p> <p>若嫉贤妬能，为胜他故，而修福力；</p> <p>蛆毒恶心，方便坠陷，惊怖于他，是恶起戒伏，堕阿修罗业。</p> <p>欲离此三恶心，成就戒善，善有可发关宜之机，圣用赴对应之，恶心豁破，戒善完具。</p> <p>此名四趣因坏，人天因成，获冥显两益，此约人道修因作此释耳。</p> <p>若约诸趣，欲出地狱入畜，欲出畜入鬼，欲出鬼入修罗，欲出修罗入人道，皆传传有因，因成业转，此例可知(云云)。</p> <p>若坚持五戒，兼行仁义，孝顺父母，信敬惭愧，即是人业。</p> <p>人业有四品，上、中、下、下下。</p> <p>若就果报，阎浮提为下下。</p> <p>若就入道，鬻单越为下下。</p> <p>或时善心歇末，恶念唯强，善有可成，恶有可灭，关宜之机，圣用赴对应之，四恶趣坏，四品善成，获冥显两益(云云)。</p> <p>若修持十善，任运无间，善心成熟，即天业。</p>
---	--	-------------------	-------------------	---------------	--

表 6-17: (19 表)【卷六之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅十、第十利益妙分四</p>	<p>卯二、正说中利益分三</p>	<p>辰一、论远益</p>	<p>故云纯恶心，无善念间者，即恶道业，果时纯苦故；善恶相间起，即人业，人中果报苦乐相间故；十善任运成，是天业，天中果报自然故。</p> <p>若修十善，兼起护法心，即四天王业；若修十善，兼慈化人，是三十三天业；若修十善，其心细妙，任运成熟，行住坐卧不恼众生，善巧纯续，是焰摩业；若修十善，兼修禅定，摄心羸住、细住者，是兜率业；欲界定，是化乐业；未到定，破事障，是他化业。</p> <p>四禅是色界业；兼于慈悲喜舍心数法中得定，是梵王业；灭心修无心定，是无想业。</p> <p>问：无想是邪见天，云何为机感？答：大集云：“菩萨调伏众生多种，或邪或正。”行于非道，通达佛道(云云)。</p> <p>若旧云：圣人以两片无漏，夹熏一片有漏，练成无漏。今言：九次第定熏修有漏，成无漏，是那含业。</p> <p>四空定是无色界业。</p> <p>如是等二十一有，患自地之苦羸，欲修出要，所求不得，所舍不离。尔时即名可发关宜之机，感二十一二昧慈悲之力，破其修因，令所离得去，所求得成，拔苦与乐，冥显两益。</p> <p>此如经文云：“小草，小根小茎，小枝小叶，而得生长。”是此益也。</p> <p>合而言之，盖由凡圣慈善根力。别而言之，本由菩萨初持二百五十戒，修根本等禅，于一一能防善法之中皆起慈悲。慈悲本誓，熏王三昧，不舍众生，赴对关宜，各得利益。</p> <p>大经云二十五三昧破二十五有者，十番之二，意略如此(云云)。</p> <p>三番声闻利益者，若人厌患生死，以死受生，以生归死，劳累精神，轮转无际，贪欲自蔽，牝牛爱尾，不得解脱。故言：“若人遭苦，厌老病死，为说涅槃，尽诸苦际。”既厌心内决，志求出离，为是事故，修声闻道。</p> <p>若持戒时，爱见罗刹毁损浮囊，令戒不净；戒不净故，三昧不现前；既无戒定，无漏不发。是故一心修戒定慧，有可发关宜之机，感无垢等四三昧力加之，令四趣业不起，使戒清净。</p> <p>若均修定慧，慧若有定，慧不狂；定若有慧，定不愚，名之为贤。</p> <p>贤名邻圣，修此定慧，一心精进，如救头然；愿乐禅慧，如渴思饮。而为二十一有漏业之所扰乱，若得诸三昧力加之，定发观明，四善根成就，伏道纯熟。</p> <p>一刹那转，即便发真，成须陀洹，破二十五有见谛烦恼八十八使。</p> <p>是为二十五三昧通加，令断见谛惑，而复兼除四思，故云第十六心即入修道，是其义也。</p> <p>次入修道，若是超人，一时用十三昧力加之，破五下分思惟惑。</p> <p>若钝人，随其分分断思惑，则分分用三昧加之，尽三界惑，究竟真谛三昧益也。</p> <p>此中草利益。</p> <p>合而言之，盖由凡圣慈善根力。别而言之，由本慈悲，初观十法界中析空灭色之善，因起弘誓熏王三昧，不舍众生，致有中草利益。</p> <p>大经明二十五三昧破二十五有者，十番之三，意略如此。</p> <p>四番缘觉利益者，若人宿善深利，在无佛世厌患生死，乐独善寂观深因缘。文云：“曾供养佛，志求胜法，为说缘觉。”</p> <p>此人大福，可发关宜，圣人赴对应之，使其华飞钁动，获冥显两益，悟支佛道。此犹属中草利益也。</p> <p>五番六度菩萨，观于四谛，行六度行。</p> <p>若行檀时，人从乞头索眼，国城妻子，心或转动，檀度不成。自知是恶，欲成檀善，可发关宜之机，蒙三昧力伏其慳蔽，是破饿鬼有。蔽心既去，欢喜布施，如饮甘露。知有为法危脆无常，是蒙心乐三昧冥显之益也。</p> <p>尸罗若成，是伏毁戒蔽，破地狱有，是无垢三昧益也。忍成伏瞋蔽，破畜生有，不退三昧益也。禅成是伏乱蔽，破人有，是四三昧益也。</p> <p>精进成伏懈怠蔽，破修罗有，欢喜三昧益也。</p> <p>慧成伏愚痴蔽，破天有，十七三昧益也。</p>
---	--	-------------------	-------------------	---------------	--

表 6-18: (19 表)【卷六之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十</p>	<p>寅十、第十利益妙分四</p>	<p>卯二、正说中利益分三</p>	<p>辰一、论远益</p>	<p>六蔽是六道业，具出菩萨戒本。 以伏六道业故，不为诸蔽所恼，得五神通，游于六道，成六度行。 此即上草益也。 通应如前。别而论之，由本观十法界事中善恶，而起弘誓，熏王三昧，不舍众生(云云)。 六番通人益者，此是三乘共学人也。 若干慧地、性地、八人、见地，即是用二十五三昧益。 从薄地去，至十地，用二十一二三昧加破思惑。 又侵除无知。是名小树益也。 总别慈悲，例前可知(云云)。 七番别人益者，此是次第心中，系缘法界，一念法界。 入十住，得真谛三昧益；入十行、十回向，得俗谛三昧益；入十地，得中谛三昧益，此即大树之益。 总别慈悲，例前(云云)。 八番圆人益者，此是修三谛一实之理，一念法界，系缘法界。 若历缘对境，举足下足，无非道场。其心念念与诸波罗蜜相应，修四三昧，观十种境。 可发关宜，圣人赴对应之，豁然开悟，或似或真，得冥显两益。此是圆用二十五三昧，圆加破二十五有，显出我性，得究竟实事之益也。 九番变易益者，此是方便有余土人益也。前八番中凡有四处，或九处，谓声闻、缘觉、通教菩萨、别教三十心、圆教似解。止破见思，未除无明，无明润无漏，受方便生。 故下文云：“我于余国作佛，更有异名，而于彼土求佛智慧，得闻是经。”即是彼土入一乘也。 胜鬘云：“三人生变易土，谓大力罗汉、辟支佛、菩萨等。” 楞伽云三种意生身者，一安乐法意生身，此欲拟二乘人，入涅槃安乐意也；二三昧意生身，此拟通教出假化物，用神通三昧意也；三自性意生身，此拟别教修中道自性意也。通言意者，安乐作空意，三昧作假意，自性作中意。别圆似解，犹未发真，皆名作意。 故论云：“是时过意地，住在智业中。”若发真可是智业，未发真犹在意地。 是人生彼，析法者钝，体法者利，别人已习假又小利，圆人先即中最利。既有利钝之殊，于彼修学，即有次第不次第两益，又是次第不次第用二十五三昧两应也。 是为九人生方便国，始于彼土，见诸有我性，得最实益。 若分别而言，谓方便土在三界外。若即事而真，不必在远。下文云：“若能深心信解，则为见佛常在耆闍崛山，共大菩萨、声闻众僧，围遶说法。”即方便土意也。 十番实报土益者，即实报土人益也。八番中有两人，生方便土又二人，悉破无明见实相者，方得生彼。 但无明重数甚多，虽三贤十圣住于实报，报未尽，犹有残惑，更用王三昧，四十一番益之。至于妙觉，竖穷横遍，不生不灭。 不生不灭者，无明永尽，智慧圆足，故言不生不灭； 又机感满足，利益究竟，故言不生不灭。 若分别为言，谓实报在方便之外。若即事而真，此亦不远。 文云：“观见娑婆，瑠璃为地，坦然平正，诸台楼观，众宝所成，纯诸菩萨，咸处其中。”即实报土意也。 若麤妙机，若别圆应，若净秽土，若浅深益，不出十番，包括法界，利益略周，大意可见，不俟繁文。 是为大通佛所，毒鼓损生，闻有远近，死有奢促；天鼓增道，闻有远近，故令益有深浅，致有业、通、愿、应，诸眷属利益也。 问：初番已破二十五有得益竟，则无有可破，更无益可论，何须至十番耶？</p>
---	--	-------------------	-------------------	---------------	---

表 6-19: (19 表)【卷六之四】

全文分二	甲二、正释五重玄义分二	乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四
己四、正解分二	庚二、正释分三	辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五
			寅十、第十利益妙分四		
			卯二、正说中利益分三		
				辰一、论远益	
					答：初破二十五果报苦，获果报益； 次破二十五因苦，获修因益； 次破二十五有见思苦，得真三昧益； 次破二十五空，令出二十五有假，得俗三昧益； 次破二十五有空二边，显于中道王三昧益； 次破方便有余土，出二十五假，得俗王两三昧益； 次破实报土，但深显王三昧益。 三谛未了了者，益意不息，故有十番，其义如是。 问：三谛独在极地，亦得通凡？ 答：如大品云：“众生色、受、想、行、识”，又云：“无等等色、受、想、行、识。” 仁王云：“法性色，法性受、想、行、识。” 大经云：“因灭是色，获得常色。受、想、行、识，亦复如是。” 是则从凡至圣，皆悉是有，即俗谛也。 净名云：“众生如，弥勒如，贤圣如，一如无二如。” 大品云：“色空，受、想、行、识空。 若有一法过涅槃盘者，亦如幻如化。” 此则凡圣皆空，即真谛也。 大经云：“二十五有，有我不耶？”答言：“有我，我即佛性。” 佛性即中道，因缘生法，一色一香，无不中道，此则从凡至圣，悉皆是中道第一义谛。 问：远论利益，经语远多，第一云： “从久远劫来，赞示涅槃道，生死苦永尽，我常如是说。” 第二云：“我昔于二万亿佛所，教无上道。” 第三云：“宿世因缘，吾今当说。”定据何文耶？ 答：第一文直云“从久远劫来”，久远之言，信实杳漫，而未显本地，或据中间。 第二直云“昔曾二万亿佛所”，未判劫数，久近难明。 将后文准望，似如近近。 今论远益，取第三文。 以三千界墨，东过千界，乃下一点，点与不点尽抹为尘，一尘一劫，复过是数无量无边百千万亿阿僧祇劫。 用此明文，望二万亿佛所，始为昨日。 从是已来，为结大乘之首。 彼佛八千劫说经，十六王子八万四千劫覆讲。 彼之经论，文广时深。 于时听众，或可当座已悟，或可中间化得，或可近来化得。 咸至宝所，受法性身，为应生眷属。 内秘外现，共熟众生，而作佛事。 净名曰：“虽成道转法轮，而行菩萨道”，是此意也。 于时听众未得真实益，若相似益，隔生不忘； 名字、观行益，隔生则忘，或有不忘。 忘者，若值善知识，宿善还生； 若值恶友，则失本心。 是故中间，种种涂熨。 或多以大乘熟，或多以小乘熟。 生方便者，“虽说种种道，其实为一乘”，亦复皆令得至宝所，受法性身，而于彼国被第九番、十番真实利益。 如千世界微尘菩萨，即其流也。 斯等已究竟于前，名久远利益。 其中众生，于今有住声闻地者，更近论利益，如后说(云云)。

表 7-1: (16 表)【卷七之一】

全文分二	己四、正解分二				二近利益者，起于寂灭道场，始成正觉，即转法轮，击于毒鼓、天鼓，利益众生。
甲二、正释五重玄义分二	庚二、正释分三				齐至法华已前，益亦浅深，死亦奢促。何者？ 教本逗缘，缘略为四，教亦有四，教主亦四，皆称法王，具王三昧。 自破二十五有，七益众生，例如前说。
乙二、别解分五	辛三、释妙分二				又大小乘经明“佛入王三昧，放光说法，善恶诸趣，果苦得益”者，如阿含中说：“见佛光明，蒙佛手触，六道苦患，悉得除愈。”
丙一、释名分二	壬一、约本迹释分二				又大品云：“放光照地狱众生，苦恼即除，生齐第六天。” 苦除是果益，生天是因益，大品称为华叶之益也。
丁一、释别名分二	癸二、别释分二				又佛放光，“幽暗之处皆大明，各作是念：此中云何忽生众生？” 此亦是果益。此因果益，四教主佛，通能此益。
戊一、释妙法分四	子一、迹门十妙分五				别论益者，则是浅深不同，谓声闻断正，缘觉侵习，同名中草。 菩萨伏惑，兼度众生，故经云：“求世尊处，我当作佛，行精进定”，是名上草益。盖三藏教主，慈善根力，利益之相也。
	丑四、广解分十				经云：“若诸菩萨，智慧坚固，了达三界，求最上乘。” 即三人同观无生，非但有前析智之益，别有巧度，即是体真，是为小树增长益，盖通教主利益之相。
					经云：“复有住禅，得神通力，闻诸法空，心大欢喜。” 住禅者，住九种大禅；心大欢喜者，登欢喜地，度无数亿百千众生，是名大树增长。
					非但有前因果析体之益，而别有分别道种智，乃至一切种智益，盖别教主利益之相。
					经云：“今当为汝，说最实事。”不啻如前之益，乃有即破无明，显出佛性，究竟实益，盖圆教主利益之相。
					复次前三教益，劣不兼胜，胜则兼劣，可解(云云)。
					又历五味者，乳教但因、果、大树、实事四益，而不明三草一木，以大乘经不入二乘人手，如聋如哑故；
					酪教但有三草等四益；生酥备有七益；
					熟酥无析法三草，而有体法等七益；醍醐但有实事益。
					前诸益皆麤，今益则妙。近从寂灭，讫至法华，为生身菩萨，但得八番之益，不得第九、第十益也。
					又有得义者，即是菩萨从法性身，来入分段，作愿、通、应生等眷属，进破无明，断除残品，即得明第九、第十番益也。
					始从寂灭，终至法华，略言十益也。
					问：法身菩萨，闻应身佛说法，应身中益，亦令法身得益耶？
					答：譬如磨镜，镜转明，色像亦明。
					又问：应身闻法益，法身亦益者，应身现病，法身亦病耶？
					答：此病若实者，应病法亦病。
					只为应病非实，非实故应身无病，法身亦无病。
					又若应身现病少，当知法身益亦少。若能应身现病广，法身益亦广也。
					今作诸句料简，自有果益因不益，因益果不益，俱益，俱不益。此即现事，可解。
					自有坏益，成益，亦坏亦成益，不坏不成益。不坏不成益是清凉益，四趣因是坏益，非想因是成益，中间是亦成亦坏益(云云)。
					自有因益即果益，果益即因益，此变易因移果易意也。
					自有因益非增道，果益非损生，得是因果益，不得是因果益，分段报因果也。
					自有因益是增道，果益是损生，不得是因果益，得是因果益，习因习果也。
					自有真益非俗益，二乘也；俗益非真益，六度菩萨也。
					自有先俗益后真益，六度菩萨也；自有先真益后俗益，通菩萨也。
					自有真俗益非中益，中益非真俗益，别也。
					自有真益即俗益，亦即中道益，圆也。

表 7-2: (16 表)【卷七之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子一、迹门十妙分五 丑四、广解分十	寅十、第十利益妙分四	卯二、正说中利益分三	辰三、论当文益	<p>三当文利益，就今经备有七益。</p> <p>虽复差别，即无差别。譬如芽茎枝叶，生长不同，而是一地所生。七益诚复浅深，无非实相，故言差别无差别也。</p> <p>诸经差别麤益，同入此经无差妙益。</p> <p>或进入诸妙益，或按位成妙益。</p> <p>进入益者，本是地上清凉，今则进发大乘，解心明净，或进观行妙、相似、分真中；本是人天因益，今进入相似、分真；本是小乘学无学益，今进破无明，分真妙益，譬如回声入角，转小为大也；通别进益，例此可知。按位益者，本是麤果，地上清凉，即成理妙之益；按于麤因之益，即是观行妙益；按麤学无学益，即是相似妙益，开麤即妙，不须进入；通别，例此可知。</p> <p>进入妙益，即是待麤益明妙益。按位益，即是绝待妙益(云云)。</p> <p>诸麤益判眷属者，果因二益，堪为业生眷属；中上二草、小树等，堪为愿、通眷属；大树见性已去，皆应生眷属摄(云云)。</p> <p>进入、按位者，理妙、假名、观行妙，堪为业生眷属；相似妙，堪为愿通眷属；分真，堪为应生眷属，是名此经利益之相也(云云)。</p> <p>三明流通利益者为三，一出师，二出法，三出益。</p> <p>弘经行人，具通凡圣。若法身菩萨，誓愿庄严，令此土他土、下土上土，得权实七益、九益、十益。化功归己，还资法身，增道损生也。</p> <p>生身菩萨，亦能此土他土弘经，令他得权实七益。化功归己，增道损生，而不能上土利益也。</p> <p>凡夫之师亦能此土弘经，令他得权实七益。化功归己，增益品位。故无量义云：“有病导师，在于此岸，而成就船筏，渡人彼岸”，即其义也。</p> <p>问：凡夫但能为凡夫弘经，使凡夫得益，亦能令圣人得益耶？</p> <p>答：圣有二种，一小乘圣，二大乘圣。如经云：“若有实得阿罗汉，生灭度想，若遇余佛，便得决了。”南岳师云：“初依名余佛，无明未破，名之为余；能知如来秘密之藏，深觉圆理，名之为佛。佛灭后实得罗汉者，于权实未了，若遇初依，即能决了，成相似益，成进入分真益。”此文往证，凡夫之师得为小乘圣人弘经得益也。经云：“六根清净人说法，十方诸佛皆乐见之，皆向其处说法，一切天龙闻其所说，皆大欢喜。”此亦是凡夫师为大圣说法之明文也。</p> <p>二出法者，通经方法，明出圣言。文云：“若众生不信受者，当于余深法中示教利喜。”余者，带方便也；深者，明中道也。带方便明中道者，即别教也。若但方便，不明中道，即通藏等教也。经文许用别助圆，而例推亦应用通助圆。又文云：“更以异方便，助显第一义”，岂隔藏通耶？</p> <p>但菩萨已得实慧，亦得权意，不以实滥权，亦不谓权是实。但为弘实而众生不信，须为实施权，以浅助深，无虚妄也。</p> <p>此则双用权实而弘经也。</p> <p>安乐行云：“若有难问，不以小乘法答，但以大乘而为解说，令得一切种智。”此则但令用实弘经也。</p> <p>又云：“随宜为说”，此亦不隔于权也。</p> <p>今时人弘法，或一向用大，或一向用小，皆不得佛意！</p> <p>善弘经者，用与适时，口虽说权而内心不违实法，但使众生得权实七益，于弘经畅矣。</p> <p>三出益者，然流通利益，不待第三流通段方明利益，只正说文中，已指未来弘经之利。譬喻品后、授记品末、法师品中，皆明弘经功德利益。</p> <p>能于如来灭后，闻一句偈者，亦与受三菩提记，况弘宣者？</p> <p>窃为一人说者，功德尚多，况处众广说者？</p> <p>展转至第五十人随喜功德，尚非二乘境界，况最初会中闻随喜者？</p> <p>常不轻流通一句，尚得六根清净，况具足流通者？</p> <p>初品弟子弘经功德，无量亿劫行五波罗蜜，不得为喻，况第五品？</p> <p>十方虚空，宁有边表？</p> <p>五品弘经，尚叵穷尽，皆云“入如来室，着如来衣，坐如来座”，如来之法皆非数量，况八万大士、千界微尘菩萨而当可说耶？</p> <p>而当可知耶？唯除如来，无能尽知者也。</p>
--	---	------------	------------	---------	--

表 7-3: (16 表)【卷七之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑四、广解分十	寅十、第十利益妙分四	卯三、流通中利益	<p>凡师弘经，令凡七益。经云“此经是阎浮提人病之良药，若闻是经，不老不死”者，于老死中识老死实相，老死是果报法，识实相即得清凉理妙益也，亦果报益也。能持此经故，生安乐土，处莲华中，不为贪欲所恼，亦是离十恼乱，是善行菩萨道，亦名名字益，亦是观行妙，亦是修因妙。得陀罗尼，能旋假入空，即是下中上药草等益，亦是小树益。得百千旋陀罗尼，即大树益。得法音方便陀罗尼，是相似实益。若有须臾闻，即得究竟三菩提，即是真实益。</p> <p>复次如人穿凿高原，见干土，是下中上药草益；见泥，是小树、大树益；得水，是最实益。</p> <p>后五百岁，尚获此益，况复今时弘经利他，宁无七益耶？</p>
					卯四、观心中利益	<p>第四观心者，小乘明心起，未动身口，不名为业。大乘明刹那造罪，殃坠无间。无间是大苦报处，刹那促起业处，促心暂起，重业已成，况九法界而不具足？</p> <p>若能净心，诸业即净。</p> <p>净心观者，谓观诸心悉是因缘生法，即空即假即中，一心三观。</p> <p>以是观故，知心非心，心但有名；知法非法，法无有我。知名无名，即是我等；知法无法，即涅槃等。此解起时，于我我所，如云如幻，即是地上清凉益。信敬惭愧，诸善心生，于空假中意而有勇，即是因益。念念与即空相应，是中上草、小树等益。念念与即假相应，是大树益。念念与即中相应，是最实益。于一念益心，七种分别(云云)。</p> <p>夫一向无生观人，但信心益，不信外佛威加益，此堕自性痴；又一向信外佛加，不内心求益，此堕他性痴；共痴、无因痴，亦可解。</p> <p>自性痴人，眼见世间牵重不前，旁力助进，云何不信罪垢重者，佛威建立，令观慧得益耶？</p> <p>又汝从何处得是无生内观耶？从师耶？从经耶？从自悟耶？师与经，即是汝之外缘；若自悟者，必被冥加。汝不知恩，如树木不识日月风雨等恩。</p> <p>又三事，汝不知外加，一不信教，二不自行求外加，三不教人。直是汝之不信，非无外益也。</p> <p>经曰：“非内非外，而内而外。”而内故，诸佛解脱，于心中求；而外故，诸佛护念，云何不信外益耶(云云)？</p> <p>他、共、无因痴，例可解。</p> <p>即假故无自性，即空故无他性，即中故无共性，双照故无无因性(云云)。</p>
				丑五、结权实		<p>第五结成权实者，光宅云：“照三三之境为权，照四一之境为实。”今不用此解。既以大乘果为大理，何不用小乘果为小理？</p> <p>彼救云：“小果非真，故不以其果为理。”</p> <p>若尔，权教及权行人，何尝是实？既立权教行人，何不立权理？</p> <p>又权若无理，俗不应称谛。既言俗谛，权不应止三也。</p> <p>实有四者，夫因果是二法，云何以二法为理一耶？</p> <p>经云：“观一切法如实相，不行不分别。”云何分别因果为理一？</p> <p>若尔，便无实相，则魔所说，故不用彼释。</p> <p>今明照十麤之境为权，照十妙之境为实。十麤者，即前九法界、三因缘等诸麤谛智，乃至麤利益，皆称权也。照十妙者，即是理妙乃至利益妙，妙故为实。</p> <p>复次为十妙故，开出十麤。如为莲故华，意在于莲，而莲隐不现。于余深法，示教利喜，余法有实而实不显，文云：“如来方便，意趣难解”也。又华开莲现，譬开十麤显十妙，则无复十麤，唯一大事，不可思议境界，乃至利益。</p> <p>肇师云：“始从佛国，终法供养，皆明不可思议。”</p> <p>今亦例尔，既开麤已，始终皆妙。</p> <p>又约五味者，乳味则有十妙明十麤，开十麤显十妙，则成一权一实；若就四悉檀，则有六权二实；若约四门，则十二权四实也。</p> <p>若约三藏，一向是权，化城杨叶；还就三藏约化他为权，就自行为实，约四悉檀，三权一实；约四门十二权四实。</p>

表 7-4: (16 表)【卷七之一】【卷七之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二	子一、迹门十妙分五	丑五、结权实	<p>若方等既备有四教，故三十种权、一十种实；若约四悉檀，十四权二实；对四门，五十六权八实。</p> <p>若约摩诃般若，既废三藏，但用三教，通、别二十种为权，一十种圆为实；若约悉檀，十权二实；若历四门，四十权八实。</p> <p>若至法华，前来一向皆废，但说一实。实中非无方便，但是实相方便，同称为实。今约悉檀者，未悟之前三权，悟即一实。若历四门，十二权四实。名数一往同三藏，而意有天悬而地殊：彼教十二权四实，一向是权；法华一向是实。料简异方等、般若(云云)。故云：“但说无上道”、“示真实相”，此之谓也。</p> <p>若约涅槃，涅槃备释四教，亦是三十权、一十实。一往似同方等，而意迥异：彼则二入实二不入实，今涅槃四俱入实。</p> <p>因中则有三权一实，在果则四实而无权。若约四悉檀，十四权二实；历四门，五十六权八实；若更约三因门，五十六权；若果门，四实但是实，仍其本因，故说四耳，是则四门入实；约果，四实十二权，法华义齐也。</p> <p>故知诸教虽同有权实，权实不同，或一向实，或一向权，或权实相兼，皆是称当机情，缘理未融。</p> <p>今总就教判权实，若约三藏、通、别三教是权，圆教为实。</p> <p>又诸教权实未融为权，既融开权显实为实。今法华是一圆故为实，又开权故为实。</p> <p>若就圆教为语，照前三教三十麤为权，照十妙为实。若就开权圆融为语，决于三十麤皆成妙，但称为实，是故称妙。</p> <p>若取悟理者，理即非权非实，不见一法。</p> <p>空拳诳小儿，说权说实，是则为麤；理则非权非实，是故为妙也。</p>
				<p>第二约本明十妙者，为二，先释本迹，二明十妙。</p> <p>释本迹为六，本者理本，即是实相一究竟道；迹者，除诸法实相，其余种种，皆名为迹。又理之与事，皆名为本；说理说事，皆名教迹也。</p> <p>又理事之教，皆名为本；禀教修行名为迹，如人依处，则有行迹，寻迹得处也。</p> <p>又行能证体，体为本；依体起用，用为迹。</p> <p>又实得用名为本，权施体用名为迹。</p> <p>又今日所显者为本，先来已说者为迹。约此六义，以明本迹也。</p> <p>一约理事明本迹者，从无住本，立一切法。无住之理，即是本时实相真谛也；一切法，即是本时森罗俗谛也。</p> <p>由实相真本，垂于俗迹，寻于俗迹，即显真本。本迹虽殊，不思議一也。</p> <p>故文云：“观一切法空，如实相，但以因缘有，从颠倒生(云云)。”</p> <p>二理教明本迹者，即是本时所照二谛，俱不可说，故皆名本也。</p> <p>昔佛方便说之，即是二谛之教，教名为迹。</p> <p>若无二谛之本，则无二种之教。若无教迹，岂显谛本？本迹虽殊，不思議一。</p> <p>文云：“是法不可示，言辞相寂灭，以方便力故，为五比丘说。”</p> <p>三约教行为本迹者，最初禀昔佛之教以为本，则有修因致果之行。</p> <p>由教诠理而得起行，由行会教而得显理。本迹虽殊，不思議一也。</p> <p>文云：“诸法从本来，常自寂灭相，佛子行道已，来世得作佛(云云)。”</p> <p>四约体用明本迹者，由昔最初修行契理，证于法身为本，初得法身本故，即体起应身之用。</p> <p>由于应身，得显法身。本迹虽殊，不思議一。</p> <p>文云：“吾从成佛已来，甚大久远若斯。但以方便，教化众生，作如此说。”</p> <p>五约实权明本迹者，实者，最初久远，实得法应二身，皆名为本。</p> <p>中间数数唱生唱灭，种种权施法应二身，故名为迹。</p> <p>非初得法应之本，则无中间法应之迹，由迹显本。本迹虽殊，不思議一也。</p> <p>文云：“是我方便，诸佛亦然。”</p> <p>六约今已论本迹者，前来诸教已说事理，乃至权实者，皆是迹也。</p> <p>今经所说，久远事理乃至权实者，皆名为本。</p> <p>非今所明久远之本，无以垂于已说之迹。非已说迹，岂显今本？</p> <p>本迹虽殊，不思議一也。文云：“诸佛法久后，要当说真实。”</p>
		子二、本门十妙分二【卷七之二】	丑一、释本迹	

表 7-5: (16 表)【卷七之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子二、本门十妙分二	丑一、释本迹	<p>若约已今论本迹者，指已为迹，摄得释迦寂灭道场已来十羸十妙，悉名为迹；指今为本，总远摄最初本时诸羸诸妙，皆名为本。</p> <p>若约权实明本迹者，指权为迹，别摄得中间种种异名佛十羸十妙，皆名为权；指实为本，摄得最初十羸十妙，悉名为实。若约体用明本迹者，指用为迹，摄得最初感应、神通、说法、眷属、利益等五妙；指体为本，摄得最初三法妙也。</p> <p>若约教行为本迹者，指行为迹，摄得最初行妙、位妙；指教为本，摄得最初本时智妙。</p> <p>若理教为本迹者，指理为本，摄得本初之境妙；指教为迹，摄得本时之师教妙，兼得本师十妙。</p> <p>若理事为本迹者，指事为迹，摄得本时诸羸境；指理为本，摄得本时诸妙境。最初之本为本，但本而非迹；最后已说，但迹而非本；中间亦迹亦本。</p> <p>若无本时之本，不能垂得中间、最后之迹。</p> <p>若无已说之迹，不能显得今说之本。本迹虽殊，不思议一也。</p>	
			<p>二明本十妙者，一本因妙，二本果妙，三本国土妙，四本感应妙，五本神通妙，六本说法妙，七本眷属妙，八本涅槃妙，九本寿命妙，十本利益妙。</p> <p>释此十妙又为十重，一略释十意，二生起次第，三明本迹开合，四引文证成，五广解，六三世料简，七论羸妙，八结成权实，九利益，十观心。</p>	
			<p>一略释者，本因妙者，本初发菩提心，行菩萨道所修因也。</p> <p>若十六王子在大通佛时，弘经结缘，皆是中间所作，非本因也。</p> <p>若娑婆为墨，东行千界方下一点，点不点等尽抹为尘，一尘一劫，复过于是百千万亿那由他劫，弥勒补处以出假种智直数世界，尚不能知，况数其尘，宁当得尽？</p> <p>特是如来巧喻，显其长远之相。况以世智，巧历算数耶？</p> <p>文云：“我以佛眼，观彼久远，犹若今也。”</p> <p>唯佛能知如此久远，皆是迹因，非本因也。</p> <p>若留中间之因，于后难信，是故法华拂迹除疑，权而非实。</p> <p>我本行菩萨道时，不在中间，过是已前所行道者，名之为本，即是本因妙也。</p> <p>二明本果妙者，本初所行圆妙之因，契得究竟常乐我净，乃是本果。</p> <p>不取寂灭道场舍那成佛为本果也。</p> <p>尚不取中间之果以为本果，况舍那始成，云何是本？</p> <p>但取成佛已来，甚大久远初证之果，名本果妙也。</p> <p>三本国土者，本既成果，必有依国。</p> <p>今既迹在同居，或在三土，中间亦有四土，本佛亦应有土，复居何处？</p> <p>文云：“自从是来，我常在此娑婆世界，说法教化。”</p> <p>按此文者，实非今日迹中娑婆，亦非中间权迹处所，乃是本之娑婆，即本土妙也。</p> <p>四本感应者，既已成果，即有本时所证二十五三昧，慈悲誓愿，机感相关，能即寂而照，故言本感应也。</p> <p>五本神通者，亦是昔时所得无记化化禅，与本因时诸慈悲合，施化所作，神通骇动最初可度众生，故言本神通也。</p> <p>六本说法者，即是往昔，初坐道场，始成正觉，初转法轮，四辩所说之法，名本说法也。</p> <p>七本眷属者，本时说法所被之人也。如下方住者，弥勒不识，即本之眷属也。</p> <p>八本涅槃者，本时所证断德涅槃，亦是本时应处同居、方便二土。</p> <p>有缘既度，唱言入灭，即本涅槃也。</p> <p>九本寿命者，既唱入灭，则有长短远近寿命也。</p> <p>十本利益者，本业、愿、通、应等眷属，八番、十番饶益者是也。</p>	
			寅二、生起次第	<p>二生起者，此十种义，赴缘直说，散在经文。今欲编次，故须生起。</p> <p>所以本因居初者，必由因而致果；果成故有国；</p> <p>极果居国，即有照机；机动则施化，施化则有神通；神通竟，次为说法；说法所被，即成眷属；眷属已度，缘尽涅槃；涅槃故，则论寿命长短；长短之寿，所作利益，乃至佛灭度后，正像等益。</p> <p>义乃无量，止作十条，收束始终，复成次第也。</p>

表 7-6: (16 表)【卷七之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子二、本门十妙分二 丑二、明十妙分十	寅三、明本迹开合	<p>三迹本同异者，迹中因开而果合，合习果报果为三法妙也；本中因合而果开，开习果出报果，明本国土妙也。</p> <p>作此同异者，依于义便，互有去取。</p> <p>迹中委悉明境、智、行、位；本文语略，通束为因妙，得意知是开合耳。果妙者，即是迹中三轨妙也。</p> <p>感应、神通、说法、眷属，名同上也。</p> <p>本开涅槃、寿命妙者，久远诸佛，如灯明、迦叶佛等，皆于法华即入涅槃，义推本佛，必是净土净机。</p> <p>又往事已成，故开出涅槃等妙也。</p> <p>迹中无此二义者，释迦虽于法华唱言涅槃，而未灭度，此事方在涅槃，故迹中不辨。</p> <p>利益同上也。</p>	
	寅四、引文证成	<p>四引文证者，不远索他经，亦不通引部内，但就本门证成十义也。</p> <p>然先佛法华，如恒河沙阿闍婆偈，今佛灵山八年说法，胡本中事，复应何穷？真丹边鄙，止闻大意，人见七卷谓为小经，胡文浩博何所不辨？</p> <p>今就数纸之内，十证宛然。</p> <p>文云“我本行菩萨道时，所成寿命，今犹未尽”者，即是本之行因妙也。</p> <p>文云：“我实成佛已来，无量无边亿那由他”，又云：“我实成佛已来，久远若斯。但以方便，教化众生，作如此说”，即是本果妙也。</p> <p>文云：“我于娑婆世界得三菩提已，教化示导是诸菩萨”，又云：“自从是来，我常在此娑婆世界说法教化，亦于余处导利众生。”此之国土，非复今时娑婆，即本国土妙也。</p> <p>文云：“若有众生来至我所，我以佛眼，观其信等诸根利钝”，此即本时照机之智，是感应妙也。</p> <p>文云：“如来秘密神通之力”，又中间文云：“或示己身，或示他身；或示己事，或示他事。”即是垂形十界，作种种像，验本亦然，是本神通妙也。</p> <p>文云：“是诸菩萨，悉是我所化，令发大道心，今皆住不退，修学我道法。”又中间“或说己事，或说他事”，验本亦然，即本说法妙。</p> <p>文云：“此诸菩萨，身皆金色，下方空中住，此等是我子，我从久远来，教化是等众”，即本眷属妙也。</p> <p>文云：“又复言其入于涅槃，如是皆以方便分别”，又云：“今非实灭，而便唱言当取灭度。”往缘既讫而唱入灭，中间既唱涅槃，例本亦有涅槃，即本涅槃妙。</p> <p>文云：“处处自说，名字不同，年纪大小。”年即寿命，大小即长短、常无常也。中间既尔，本寿亦然，即本寿命妙也。</p> <p>文云：“又以方便说微妙法，能令众生发欢喜心”，即中间利益；又云：“闻佛说寿命劫数长远如是，无量无边阿僧祇众生得大饶益”，即迹中之益；迹与中间既尔，例本亦然，即是本利益妙也。</p> <p>十据在经，非人造也。</p>		
	寅五、广解分十	卯一、本因妙	<p>五广释者，夫非本无以垂迹，若能解迹则亦知本，为未解者更重分别。</p> <p>但本极法身，微妙深远，佛若不说，弥勒尚暗，何况下地？何况凡夫？</p> <p>虽然父母之年不可不知，如来功德何容不识？今略依经旨，髣髴推寻。</p>	
			<p>本因妙者，经言“我本行菩萨道时，所成寿命”者。</p> <p>慧命，即本时智妙也；我本行者，行是进趣，即本行妙也；菩萨道时者，菩萨是因人，复显位妙也。</p> <p>一句文证成三妙，三妙即本时因妙，非迹因也。</p> <p>迹因多种，或言昔为陶师，值先释迦佛，三事供养，藉草、然灯、石蜜浆，发口得记，父母名字、弟子侍人，皆如先佛，即是初阿僧祇发心。既不明断惑，知是三藏行因之相也。</p> <p>或言昔为摩纳，值然灯佛，五华奉散，布发掩泥，跃身虚空，得无生忍，佛与受记，号释迦文。大品亦云：“华严城内得记”，义与此同。并云断惑，故知通佛行因之相也。</p> <p>或言昔为宝海梵志，删提岚国宝藏佛所，行大精进，十方佛送华供养。既为宝藏佛父，又是弥陀之师，称其功德不可思议，故知是别圆行因之相。</p>	

表 7-7: (16 表)【卷七之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子二、本门十妙分二 丑二、明十妙分十	寅五、广解分十	卯一、本因妙	<p>以三义故，知此诸因悉是迹因，一近故，二浅深不同故，三被拂故。今世已前，本来已后，中间行行悉是方便，故知是迹因也。</p> <p>若执迹因为本因者，斯不知迹，亦不识本。</p> <p>如不识天月，但观池月，若光、若桂、若轮。准下知上，光譬智妙，桂譬行妙，轮譬位妙。若识迹中三妙，拂迹显本，即知本地因妙。如拨影指天，云何临盆而不仰汉？呜呼，聋聩若为论道耶？</p> <p>若得斯意，迹本非本，本迹非迹，本迹虽殊，不思議一也。</p> <p>问：经称本行菩萨道时者，应是初住得真道时也；中间应是诸地增道损生；今之寂场，应是妙觉。妙觉显本，应指昔初住，此一途为允。</p> <p>答：文义不可！文云：“尽行诸佛所有道法”，又云：“具足行诸道。”悉具足因，乃是本因。初住不得称悉具，故非所指本因也。</p> <p>又中间之果，悉拂是权，况今寂场之果，何得为实？又中间之果尚被拂者，中间之因宁实因也？故尔问非也。</p>
			卯二、本果妙	<p>二明本果妙者，经言：“我成佛已来，甚大久远。”</p> <p>我者，即真性轨；佛者觉义，即观照轨；已来者，乘如实道，来成正觉，即是起应，资成轨也。如此三轨，成来已久，即本果妙也。本果圆满，久在于昔，非今迹成。</p> <p>迹成又非一种，或言道树草座，三十四心见思俱断，朗然大悟，觉知世间出世间一切诸法，名之为佛。唯有此佛，无十方佛。三世佛者，悉是他佛，非我分身，此即三藏佛果相也。</p> <p>或言道树天衣为座，以一念相应慧，断余残习气而得成佛。大品中说共般若时，十方有千佛现，问难人皆字须菩提、释提桓因等。亦是他佛，非我分身，此即通佛果成相也。</p> <p>或言寂灭道场，七宝华为座，身称华台，千叶上一一菩萨，复有百亿菩萨，如是则有千百亿菩萨。十方放白毫及分身光，白毫入华台菩萨顶，分身光入华叶菩萨顶，此名受法王职位，穷得诸佛法底，而得成佛。</p> <p>华台名报佛，华叶上名应佛，报应但是相关而已，不得相即，此是别佛果成相也。</p> <p>或言道场以虚空为座，一成一切成，毘卢遮那遍一切处，舍那、释迦成亦遍一切处，三佛具足无有缺减，三佛相即无有一异。</p> <p>法华八方，一一方各四百万亿那由他国土，安置释迦悉是遮那。</p> <p>普贤观云：“释迦牟尼，名毘卢遮那。”此即圆佛果成相也。</p> <p>有三义故，知此诸果皆是迹果，一今世始成故，二浅深不同故，三拂中间故。若是本果，何得今日始成？本果一果一切果，何得前后差别不同？</p> <p>自从今世之前，本成之后，百千万亿行因得果，唱生唱灭，悉是中间，拂为方便。寂灭树王，何得非迹？</p> <p>若执迹果为本果者，斯不知迹，亦不识本。从本垂迹，如月现水。</p> <p>拂迹显本，如拨影指天。当拨始成之果皆迹果，指久成之果是本果也。</p> <p>如此解者，中间果疑飒然皆尽，长远之信其义明焉。</p> <p>迹本非本，本迹非迹，迹本虽殊，不思議一也。</p>
			卯三、本国土妙	<p>三本国土妙者，经云：“自从是来，我常在此娑婆世界，说法教化。亦于余处，导利众生。”</p> <p>娑婆者，即本时同居土也。余处者，即本时三土也。</p> <p>此指本时真应所栖之土，非迹中土也。</p> <p>迹中明土，又非一途，或言统此三千百亿日月者，同居秽土也。</p> <p>或言西方有土，名曰无胜，其土所有庄严之事，犹如瞻养者，同居净土也。</p> <p>或言华王世界，莲华藏海者，此实报土也。</p> <p>或言其佛住处，名常寂光者，即究竟土也。</p> <p>寂光理通，如镜如器；诸土别异，如像如饭。业力所隔，感见不同。</p> <p>净名云：“我佛土净，而汝不见。”此乃众生感见差别，不关佛土也。</p> <p>若言：“今此三界，皆是我有。”诸土净秽，调伏摄受，皆佛所为。</p> <p>譬如百姓居土，土非其有。如父立舍，父去舍存。</p> <p>如来亦尔，为众生故而取佛土，化讫入灭，佛去土存，此乃佛土不关众生也。</p>

表 7-8: (16 表)【卷七之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子二、本门十妙分二 丑二、明十妙分十	寅五、广解分十	卯三、本国土妙	<p>复次三变土田者，或是变同居之秽，令见同居之净；或见方便有余净，例如寿量云：“若有深信解者，见佛常在耆闍崛山，共大菩萨、声闻众僧”者，是也；或见实报净，例如“见娑婆国土皆绀琉璃，纯诸菩萨”，即其义也；或见寂光等也。法华三昧之力，使见不同耳。</p> <p>有三义故，得知诸土，悉迹土也，一今佛所栖故，二前后修立故，三中间所拂故。</p> <p>若是本土，非今佛所栖，今佛所栖即迹土也。若是本土，一土一切土，不应前后修立深浅不同。今土已前，本土已后，皆名中间，中间悉称方便，况今之土宁得非迹？</p> <p>从本垂迹，执迹为本者，此不知迹，亦不识本。今拂迹指本，本时所栖四土者，是本国土妙也。</p> <p>迹本非本，本迹非迹，非迹非本，即不思議一也。</p>
			卯四、本感应妙	<p>四本感应妙者，经云：“若有众生来至我所，我以佛眼，观其信等诸根利钝。”众生来至者，感扣法身也；我以佛眼观者，慈悲往应也；诸根利钝者，十法界冥显欣厌不同也。</p> <p>此指本时证二十五三昧感应，非迹中感应也。</p> <p>迹应多种，或言一日三时入定，观可度机，此三藏佛照分段秽国九法界机，析空感应也。</p> <p>或言即俗而真，不须入出，任运能知，此通佛照分段净国九法界机，体空感应也。</p> <p>或言用王三昧，历别照十法界机，此别佛照方便有余土，次第感应也。</p> <p>或言王三昧，一时照十法界机，此圆佛照十法界寂光土机，圆感应也。</p> <p>有三义故，知诸感应，迹而非本，始成故，不同故，被拂故。</p> <p>寂场树下，始偏圆满，故知是迹。或前修后学，深浅不同，故知是权。中间已来，拂皆方便，宁非迹耶？</p> <p>从本出迹，岂可执迹为本？拂迹显本，宜舍迹指本。</p> <p>本迹迹本，不思議一(云云)。</p> <p>复次或本感麤迹感妙，或本感妙迹感麤，俱妙，俱麤；应亦如是。又本感广迹感狭，或迹感广本感狭，俱狭，俱广；应亦如是。但取今昔判本迹，不约麤妙广狭也(云云)。</p>
			卯五、本神通妙	<p>五本神通妙者，经言：“如来秘密神通之力”，又云：“或示己身他身，示己事他事。”</p> <p>示己身己事者，圆神通也；示他身他事者，偏神通也。秘密者，妙也，若偏若圆，皆是妙也。</p> <p>此指本时神通，非迹神通也。</p> <p>迹通多种，或言依背舍、除入、十四变化，获得六通，过外道，胜二乘，此乃三藏佛通也。</p> <p>或言依体法无漏慧，获得六通，胜依背舍者，此通佛神力也。</p> <p>或言束前六通为五，依中道发无漏通，此六是别佛通也。</p> <p>或言中道无记化化禅，具六通一切变化，不起灭定现诸威仪，语默不相妨，动寂无二理。又如今经中六瑞、变土等，皆是圆佛通也。</p> <p>以三义故，推诸神通迹而非本，始获，近修，拂疑等，如上说。</p> <p>又四句料简亦如上。</p> <p>然从本垂迹，迹则非本，拂迹显本，宜弃迹指本。</p> <p>本迹迹本，不思議一也。</p>
			卯六、本说法妙	<p>六本说法妙者，经言：“此等我所化，令发大道心，今皆住不退。”我所化者，正是说法。令发大道心者，简非小说也。</p> <p>此指本时简说，非迹说也。</p> <p>迹说多种，若依涅槃，明初后两味从牛而出。</p> <p>若以义推，中间三昧亦应从牛而出。</p> <p>何者？凡犍噉凡草，但能出乳，不噉忍草，故不出四味。</p> <p>良犍调善，不高不湿，酒糟麦麩，五味圆满，具足在牛。</p> <p>但听饮噉，随 而出。</p>

表 7-9: (16 表)【卷七之二】【卷七之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子二、本门十妙分二 丑二、明十妙分十	寅五、广解分十	卯六、本说法妙	<p>若噉凡草，即出乳；噉下忍草，即出酪；噉中忍草，出生酥；噉上忍草，出熟酥；噉上上忍草，出醍醐。</p> <p>若牛出五味，譬渐法也；牛出醍醐，譬顿法也；牛出三昧，譬不定法也。佛亦如是，偏圆满足，在佛心中；听机扣击，说则不同。</p> <p>善趣机击，出人天法轮；析法机击，出二乘法轮；体法机击，出巧度法轮；历别机击，出渐次法轮；圆顿机击，出无作法轮。</p> <p>又两机击，出第四、第五味；又一机击，出第二味；又四机击，出四味，除第一味；又三机击，出三味，除第一、第二味；又一机击，出第五味，除四味。</p> <p>复次三藏道场所得法，如乳在牛，起道场即说乳法轮；通佛道场所得法，如酪在牛，起道场即说酪法轮；别佛道场所得法，如五味俱在牛，道场起，说次第五味法轮；圆佛道场所得法，如醍醐在牛，道场起，即说醍醐法轮。</p> <p>问：大经云：“如食乳糜，更无所须”，应是乳法轮？答：乳有多种，羸牛出乳，乳则为害；善犍之乳，是乳最良。</p> <p>问：乳既多种，醍醐不一？答：经以罗汉、支佛为醍醐，故知优劣。此中大有义，宜熟思之。</p> <p>例三义往推，上诸说法，迹而非本，始满，始说，中间被拂。中间满，中间说，尚皆方便，况今满今说宁非迹耶？执迹则俱失，拂迹则俱解。</p> <p>非迹非本，不思议一也。</p> <p>复次已说为迹、今说为本，已本今迹，俱迹，俱本(云云)。或实本权迹，四句(云云)。体用乃至事理，四句(云云)。</p>
			卯七、本眷属妙【卷七之三】	<p>七本眷属妙者，经云：“此诸菩萨，下方空中住，此等是我子，我则是父。”下方者，下名为底，大品有诸法底三昧，释论云：“智度大道佛穷底”。当知此诸菩萨邻佛，穷智度底。虚空者，法性虚空之寂光也。从本时寂光空中，出今时寂光空中。今时寂光空中者，不识本时者，故言：“我经游诸国，乃不识一人。”地涌千界，皆是本时应眷属也。</p> <p>所以无三者，时节既久，权转为实，但一无三。或可举一，例知有三也。从本垂迹，迹中始成佛时，亦有业、愿、通、应；中间所化，亦有四种。</p> <p>文殊、观音、调达等，或称为师，或称弟子，于惑者未了。</p> <p>若拂中间，无非是迹，则迹本可解。若执迹疑本，二义俱失(云云)。</p> <p>问：迹本相望，千界尘则少，增道数则多，本迹法身浅深异耶？答：法身先满，无增无减，约化缘广狭耳。</p> <p>问：若尔，初住、二住化缘多少，法身亦应无浅深？答：菩萨位未穷，约实证判浅深；佛位已满，但约权化，有四句论广狭(云云)。</p> <p>问：明因果等，皆约迹佛指本，明眷属而召本到迹，何耶？答：因果等法，幽微难晓，故约此指彼；眷属是人，召证为易。或可将本人示迹人，或将迹法显本法，互现意耳。</p>
			卯八、本涅槃妙	<p>八本涅槃妙者，经：“又复言其入于涅槃，非实灭度，而便唱言当取灭度。”非实灭度者，常住本寂也。唱言灭度者，调伏众生也。</p> <p>悉本时涅槃，非迹涅槃。</p> <p>迹者，大经明声光所集，始诸弟子，终于蜎蛰。无边身菩萨，弟子之位，身量无边，岂有大师倚卧背痛？此乃生身示病示灭，法身无疾，常存不变。</p> <p>或取析空，因灭果亡，明有余、无余涅槃；或取体法空，因灭果亡，明有余、无余涅槃。</p> <p>生身迹灭者，如阿含中结业之身，父母所生，弃国捐王，六年苦行，三十四心断结成道，八十二岁老比丘身。诣纯陀舍，持钵乞食，食檀耳羹，食訖说法。果报寿命，中夜而尽，入无余涅槃，以火阇毘，收取舍利者，此三藏涅槃相。</p> <p>若释论云：“六地菩萨见思已尽，七地去誓扶余习，受生死身。”乃至上生下降，一念相应慧断习成佛。可度众生，缘尽息化，入无余涅槃，此通佛涅槃相也。</p> <p>若地人云：缘修显真修，菩提果满，成大涅槃，亦称为方便净涅槃。</p> <p>大经云：“因灭是色，获得常色；受想行识，亦复如是。</p> <p>是名色解脱，受想行识解脱。”</p> <p>乃是分段、变易因尽，获常住有余涅槃；两处阴果身尽，获常住无余涅槃。此与前异，是别佛涅槃相也。</p>

表 7-10: (16 表)【卷七之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子二、本门十妙分二 丑二、明十妙分十	寅五、广解分十	卯八、本涅槃妙	<p>大经云：“大般涅槃，常住不变，能建种种示现，调伏众生，如首楞严广说。”名大涅槃常乐我净，此与前异，即圆涅槃相也。</p> <p>经曰：“今日座中无央数众，各见不同：或见如来入涅槃；或见如来住世一劫、减一劫；或见如来住世无量劫。或见丈六身；或见小身、大身；或见报身坐莲华藏世界海，为百千亿释迦牟尼佛说心地法门；或见法身同于虚空，无有分别，无相无碍，遍同法界虚空。或见此处娑罗树林，悉是土砂、草木石壁；或见此处金银七宝，清净庄严；或见此处，三世诸佛所游之处；或见此处，即是不可思议诸佛境界，真实法体。”</p> <p>此明佛身依正各有四相，即前四涅槃相也。</p> <p>大经与此经义同。</p> <p>大经以常住为宗，迦叶初问长寿，佛答中处处多显未来常住，少明先成寿命，为法华已说故。彼经虽一两处说，不可判为近成短命。今经正明发迹显本，无量寿命为宗，少说未来常住。虽一两处少说，不可判为无常。</p> <p>二经互举，利根知本常，未来亦常；解未来长寿，亦解本来长寿，其义是同。又此经数数现生现灭者，生非实生，灭非实灭，常住义显。又二万灯明、迦叶，皆不说涅槃，只于法华明本常、未来常，弥见法华明常义显(云云)。</p> <p>以三义故，知诸涅槃迹而非本，今始入故，入复出故，拂中间故。此迹涅槃，皆从本垂，云何执迹，谓言是本？是不识迹本也。若拂迹显本，则二义不迷。非迹非本，不思議一也。</p>
			卯九、本寿命妙	<p>九本寿命妙者，上因妙中，以智慧为命，此则非长非短。由非长非短之慧命，能为长短，此中正明长短寿命。</p> <p>经：“处处自说，名字不同，年纪大小。”</p> <p>年纪者，是寿命也。大小者，长短也。经中间处处年纪大小者，约迹而悬指本也。</p> <p>迹不同者，三藏佛父母生身，八十二尽，身灰智灭，毕竟不生。通教佛誓愿之身，化缘若讫，亦归灰断，灭已不生。</p> <p>此两佛但齐业齐缘，不得非长非短之慧命，不能作长作短大小之寿命也。</p> <p>别教登地破无明，得如来一身无量身，一身湛然安住，无量身百界作佛。亦示九界身，得论年纪大小，大即大乘常寿，小即小乘无常之寿也。圆教登住时，亦如是。</p> <p>此等皆因中菩萨，非常非无常，能作常无常大小之寿，况后心乎？况妙觉乎？</p> <p>如此等寿三义，皆迹中因果之寿。此寿皆从本地因果圆满而垂此迹，迹既如此，况复本也？经“我本行菩萨道时，所成寿命，今犹未尽”，指于本因，因寿尚未尽，况本果寿？若执迹则不知本，今拂迹则识本。</p> <p>亦识不思議一也。</p>
			卯十、本利益妙	<p>十释本利益妙者，文云：“皆令得欢喜。”欢喜即利益相。</p> <p>若迹中三乘、共十地、别十地，开权显实，按位妙、入位妙，如是等益。乃至闻寿命增道损生，皆是迹中益也。乃至中间权实之益，亦是迹益。</p> <p>以迹望本，本亦应有偏圆利益，所以下方菩萨皆住虚空者，皆居寂光本益也。</p> <p>故本本以垂迹，借迹以知本，不复具记也。</p>
			寅六、三世料简	<p>第六约三世料简者，文云：“如来自在神通之力，如来大势威猛之力，如来师子奋迅之力。”即是三世益物之文。</p> <p>若过去最初所证权实之法，名为本也。从本证已后，方便化他，开三显一、发迹显本者，还指最初为本。中间示现发迹显本，亦指最初为本；今日发迹显本，亦指最初为本；未来发本显迹，亦指最初为本。</p> <p>三世乃殊，毘卢遮那，一本不异。</p> <p>如百千枝叶，同趣一根(云云)。</p> <p>问：现见无量佛，悉是释迦分身，为当犹有余佛？余佛复有分身不？</p> <p>答：普贤观云：“东方有佛名曰善德，彼佛亦有分身诸佛。”若尔，亦有诸佛，诸佛亦有分身。又神力品云：“弹指譬欬，是二音声，遍至十方诸佛世界。彼佛四众遥伸供养，所散诸物从十方来，譬如云聚，遍覆此间诸佛之上。”</p> <p>故知有诸佛，诸佛亦有分身也。</p>

表 7-12: (16 表)【卷七之三】【卷七之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二 戊一、释妙法分四</p>	<p>己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二 壬一、约本迹释分二 癸二、别释分二 子二、本门十妙分二 丑二、明十妙分十</p>	<p>寅八、结成权实</p>	<p>第八明权实者，照迹中十麤之境为权，照迹中十妙之境为实，乃至中间三世所照十麤之境为权，十妙之境为实。若权若实，悉皆是迹，迹故称权。如是中间无量无量不可说节节权实，余经尚无中间一番之权，况一番之实？尚无中间一番权实，况无量番？尚无中间权实，况有本地权实？中间权实皆名为权，本初照十麤十妙皆名为实。</p> <p>迹权本实，俱不思议，不思议即是法性，法性之理非古非今、非本非迹、非权非实，但约此法性论本迹、权实、麤妙耳。但以世俗文字有去来今，非谓菩提有去来今也。</p> <p>复次分别权实则有三种，谓自行、化他、自行化他，具如境妙中说。本地自行所契权实二智，名佛自行权实；从本已来，乃至鹿苑，种种方便随他意语，说此二智，回转无方，名佛化他权实二智；化他虽有二种皆名为权，自行虽二种皆名为实，是名自行化他合说权实。</p> <p>复次迹中约实施权，意在于实，而实意难测。何者？化城是权，而人作实解，是不识权，亦不知实。</p> <p>若废权显实，意在于权，权则易测。何者？既知化城一事是佛权施，则遍达恒沙佛法，远通久劫方便。故华严中明，为阿鞞跋致多明事数，即其义也。</p> <p>若开权显实者，达事法已，权意即息。亦不离权，远求于实，权即是实，无复别权，故言开权显实也。</p> <p>迹中既有三意，如此迹由本垂，本亦如是。本迹虽殊，不思议一也(云云)。</p>	<p>寅九、利益</p>	<p>第九利益者，前明生身益，次明法身益。</p> <p>生身两处得益，迹门会三归一、开权显实，生身菩萨得利益者，于十妙中得五妙益。何者？境妙则通，一切具有；乘妙则别，究竟在佛；感应、神通、说法，皆是果上之益，若未证果，不论此益。</p> <p>若于六即位中，得四即益。理即、究竟即，例如前。但得名字即中智、行、位、眷属、功德，乃至分真即中智、行、位、眷属、功德。</p> <p>如身子得记，四众天龙欢喜说偈云：“大智舍利弗，今得受尊记，我等亦如是，悉当得作佛。”</p> <p>即是生身菩萨，闻迹门说法得益之相也。</p> <p>发本显迹，说佛寿长远，观佛三昧得大增长，从此亦有生身菩萨，得十妙中之五益。</p> <p>六即中之四益。损生增道(云云)。</p> <p>从二住去至一生在，皆是法身得五益。</p> <p>何以故？应生闻本地功德，观佛三昧转更深广，不可称量，不比前来迹中之益。何者？佛境转深，功德亦大。</p> <p>故分别功德品云：“佛说希有法，昔所未曾闻，世尊有大力，寿命不可量。说得法利者，欢喜充遍身，或住不退地，或得陀罗尼。”</p> <p>即是生法二身得益之相。</p> <p>若论实道得益，两处不殊，而权智事用，不得相比。</p> <p>喻如慧解脱、俱解脱，无漏不二而功德优劣。</p> <p>前迹门得道，止齐无生法忍；本门得道，齐余一生在，以生为数，多少深浅，岂同于前？</p> <p>当拣彼文，从发心处，即是六根净位；乃至一生在，即是最后分真(云云)。</p> <p>又流通利益者，前流通迹门，是诸发誓菩萨，及诸罗汉得授记者，此土他土弘经。论其功德，观文但明冥利，不说显益。今说本门，付嘱一切诸佛所有之法，兼得迹门法也。秘奥之藏，即是本迹中实相也；一切甚深之事，即是本迹中因果也。如此等法，付嘱千世界微尘菩萨，法身地弘经，何但如生身此土他土弘经耶？十法界身，游诸国土，则有冥显两益也。</p> <p>疑者云：法身常有佛，何须菩萨弘？</p> <p>但弘之在人，待时待伴。如佛虽在世，而文殊入龙宫。</p> <p>法身处虽有佛，复须外缘。故佛付嘱，吐舌摩顶，种种相貌，殷勤付嘱，令弘此法，得无量微妙功德。其有闻者，妙益不可称数。</p> <p>故文云：“若有闻佛说寿量，一切皆欢喜，得无量无漏功德之果报”，即此意也。</p>
---	---	----------------	--	--------------	--

表 7-13: (16 表)【卷七之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二	戊一、释妙法分四 戊二、释莲华分四	己四、正解分二 庚二、正释分三 辛三、释妙分二	壬一、约本迹释分二	癸二、别释分二	子二、本门十妙分二	丑二、明十妙分十	寅十、观心	<p>十观心者，本妙长远，岂可观心？虽不即是，亦不离心。何者？佛如众生如，一如无二如。佛既观心得此本妙，迹用广大不可称说。我如如佛如，亦当观心出此大利。亦愿我如，速如佛如。</p> <p>故文云：“闻佛寿无量，深心须臾信，其福过于彼。愿我于未来，长寿度众生，如今日世尊，诸释中之王，道场师子吼，说法无所畏。我等于未来，一切所尊敬，坐于道场时，说寿亦如是。”</p> <p>此即观心本妙，得六即利益之相(云云)。</p>
		壬二、对大料简	<p>问：大妙云何？</p> <p>答：此应三双六句分别(云云)。文云：“佛自住大乘”，又云：“如是大果报”，又云：“有大车”，而题称为妙。如涅槃云：“大般涅槃，微妙经典”，而题称为大。即妙是大，即大是妙也。</p> <p>大品云：“色非深非妙”，乃至“识非深非妙”，此是大破妙。此文云：“一切法空寂，无漏无为，无大无小”，此是妙破大。</p> <p>如大阿罗汉，此大犹修于妙；如灭止妙离，此妙犹更修大(云云)。</p> <p>问：若大妙一等，余经俱应称妙？答：余经通论，约理大妙不殊，而别带方便。此经不带方便，故别称妙；小乘得入，发迹显本，故别称妙。</p> <p>问：大小俱称妙，大小俱明常？一往斥之(云云)。小乘灭止妙离，名同理异，不得是常。</p> <p>并云：不得是妙？答：妙名不可思议，小乘真谛亡言绝虑，通得是不思议，通名为妙耳。次当纵之，亦得以三无为称常而常异。</p> <p>又并：既俱称常，亦俱会一？答：会诸见同入真而会异。</p> <p>又并：俱无常、俱麤、俱不会耶？例，通而义异。云何大乘无常？大乘非但无无常，亦无于常，以无于常，故言无常。云何大乘是麤？夫有言说，即名为麤。云何大乘不会耶？一切诸法皆是佛法，更何所会(云云)？</p>					
		己一、定法譬	<p>次释莲华者，为四意，一定法譬，二引旧释，三出经论，四正解释。</p> <p>定法譬者，权实难显，借喻莲华，譬于妙法。又七喻文多，故以譬标题。</p> <p>又解云：莲华非譬，当体得名。类如劫初，万物无名，圣人观理，准则作名。如蛛罗引丝，仿之结网；蓬飞独运，依而造车；浮槎泛流而立舟，鸟迹成文而写字，皆法理而制事耳。</p> <p>今莲华之称，非是假喻，乃是法华法门。法华法门清静，因果微妙，名此法门为莲华，即是法华三昧当体之名，非譬喻也。</p> <p>余经多自释名，此经无解，或是其文未度耳。而此两释，皆有道理，今融二意。</p> <p>问：莲华定是法华三昧之莲华？定是华草之莲华？</p> <p>答：定是法莲华。法莲华难解，故草华为喻。</p> <p>利根即名解理，不假譬喻，但作法华之解。中下未悟，须譬乃知，以易解之莲华，喻难解之莲华。故有三周说法，逗上中下根，约上根是法名，约中下是譬名，三根合论，双标法譬。</p> <p>如此解者，与谁为诤耶？今且依法譬为释也。</p>					
		己二、引旧释	<p>二引旧解，叡师序云：“未敷名屈摩罗，将落名迦摩罗，处中盛时名分陀利。”远师云：“分陀利伽，是莲华开喻。然体逐时迁，名随色变，故有三名也。大经亦云：‘人中莲华，分陀利华。’二名并题者，应有通别之异。今取莲华是通，分陀利是别称。”道朗云：“鲜白色，或翻为赤色，或翻为最香，如此皆是开盛之义。举分陀利，则兼之矣。问：梵本举别，此方用通，何也？答：外国有三时名，此方则无。但举通名，通自兼别。”</p> <p>他解莲华有十六义，莲华从缘生，譬佛性从缘起(一)；莲华能生梵王，譬从缘生佛(二)；莲华生必在淤泥，譬解起生死(三)；莲华是瑞，见者欢喜，譬见者成佛(四)；莲华从微之着，譬一礼一念，皆得作佛(五)；莲、华必俱，譬因果亦俱(六)；华必莲，譬因必作佛(七)；莲华，譬引入莲华世界(八)；莲华是佛所践，譬众圣托生(九，阙十)。</p>					

表 7-14: (16 表)【卷七之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二	戊二、释莲华分四	己二、引旧释	<p>此十譬，只是今家譬行妙中片意耳。</p> <p>莲华生淤泥，淤泥不染，譬一在三中，三不染一（一）；莲华三时异，譬开三只是一（二）；莲华有开有合，譬对缘有隐有显（三）；莲华于诸华最胜，譬诸说中第一（四）；华开实显，譬巧说理显（五）；莲华有三时异，譬权实适时（六）。</p> <p>此六譬，只是今家说法妙中片意耳。</p> <p>如光宅云：“余华华果不俱，譬余经偏明因果。此莲华华果必俱，譬此经双辨因果，弟子门明因，师门明果，故借莲华为喻。”</p> <p>今谓：此解语略而义偏。若迹门，师弟各有因果，文云：“我尽行诸佛所有道法”、“道场得成果”，即师之因果。会三归一，即弟子因；得记作佛，即弟子果。本门云：“我本行菩萨道时”，即师因；“我得佛已来，甚大久远”，即师果。“我昔教其初发心”，即弟子因；“今皆住不退，悉当得成佛”，即弟子果。彼义偏略，故不用。</p> <p>且助成其语：如四微色法，不当华之与莲，而约微论华论莲。今实相之理，不当本迹因果，而约理明于本迹因果耳。又如四微不当开之与合，而约微论开合。实相不当权实，而约实相论开权显实、发迹显本耳。</p>
		己三、出经论	<p>三引经论者，法华论列十七名，一无量义，二最胜，三大方等，四教菩萨法，五佛所护念，六诸佛秘藏，七一切佛藏，八一切佛密字，九生一切佛，十一切佛道场，十一一切佛所转法轮，十二一切佛坚固舍利，十三诸佛大巧方便，十四说一乘，十五第一义住，十六妙法莲华，十七法门，摄无量名字句身，频婆罗、阿闍婆等。</p> <p>余名悉不解释，唯列十七名。次解莲华有二义：“一出水义，不可尽出离小乘泥浊水故。复有义，莲华出泥水，喻诸声闻入如来大众中坐，如诸菩萨坐莲华上，闻说无上智慧清净境界，证如来密藏故。二华开者，众生于大乘中，心怯弱不能生信故，开示如来净妙法身，令生信心故。”</p> <p>今解论意，若言令众生见净妙法身者，此以妙因开发为莲华也。若言入如来大众坐莲华上者，此以妙报国土为莲华也。</p> <p>何者？卢舍那佛处莲华藏海，共大菩萨，皆非生死人。若声闻得入于此，即妙报国土为莲华也。彼论望今意，乃是行位两妙耳。</p> <p>大集云：“怜愍为茎智慧叶，三昧为须解脱敷，菩萨蜂王食甘露，我今敬礼佛莲华。”又：“以戒、定、慧、陀罗尼为璎珞，庄严菩萨。”今解经，当是菩萨揽四法成假名人，如蜂在华；复以前四法自资，如蜂食华也。</p>
		己四、正解释	<p>四正释者，若依大集，行法因果为莲华，菩萨处上即是因华，礼佛莲华即是果华。若依法华论，以依报国土为莲华，复由菩萨修莲华行，报得莲华国土。</p> <p>当知依正因果，悉是莲华之法，何须譬显？为钝根人不解法性莲华，故举世华为譬，亦应何妨？</p> <p>然经文两处说：“优昙钵华，时一现耳”。此华若生，轮王应出。若说此经，即授佛记，法王王世也。此灵瑞华似莲华，故以为喻。若从此意，即是借喻，喻于妙法。</p> <p>夫喻有少喻、遍喻，如涅槃(云云)。但少喻以月喻面，不得求其眉目；雪山况象，不可觅其尾牙。</p> <p>今法华三昧，无以为喻，喻此莲华耳。夫华有多种，已如前说。</p> <p>唯此莲华，华果俱多，可譬因含万行，果圆万德，故以为譬。</p> <p>又余华麤，喻九法界十如是因果；此华妙，喻佛法界十如因果。</p> <p>又以此华喻佛法界迹本两门，各有三喻。</p> <p>喻迹者，一华生必有于莲，为莲而华，莲不可见。此譬约实明权，意在于实，无能知者。文云：“我意难可测，无能发问者”，又云：“随宜所说，意趣难解。”</p> <p>二华开故莲现，而须华养莲。譬权中有实而不能知，今开权显实，意须于权，广识恒沙佛法者，只为成实，使深识佛知见耳。三华落莲成，即喻废三显一，唯一佛乘，直至道场。菩萨有行，见不了了，但如华开。</p> <p>诸佛以不行故，见则了了，譬如华落莲成。</p> <p>此三譬迹门，从初方便引入大乘，终竟圆满也。</p> <p>又三譬譬本门者，一华必有莲，譬迹必有本。</p> <p>迹含于本，意虽在本，佛旨难知，弥勒不识。</p> <p>二华开莲现，譬开迹显本，意在于迹，能令菩萨识佛方便。</p> <p>既识迹已，还识于本，增道损生。三华落莲成，譬废迹显本。</p> <p>既识本已，不复迷迹，但于法身修道，圆满上地也。</p>

表 7-15: (16 表)【卷七之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二</p>	<p>戊二、释莲华分四</p>	<p>己四、正解释</p>	<p>此三譬譬本门，始从初开，终至本地。二门六譬，各有所拟。</p> <p>初重，约佛界十如，施出九界十如；次重，开九界十如，显佛界十如；三重，废九界十如，成佛界十如。三譬摄得迹门始终尽。</p> <p>若得此意，十二因缘、四谛、三谛等，智、行、位，乃至功德利益，亦用此譬譬之(云云)。</p> <p>第四重，约本佛界十如，施出迹中佛界十如；第五重，开迹中佛界十如，显出本中佛界十如；第六重，废迹中佛界十如，成本中佛界十如。</p> <p>始终圆满，开合具足。</p> <p>是为少分以莲华为譬也。</p> <p>多分喻者，释论解师子吼义，从深山谷种生长，身力手足，爪牙头尾，震吼等譬，譬师子吼法门。亦如大经明波利质多树，黄嘴疮果等，遍喻行人。</p> <p>今亦如是，从初种子，乃至莲成，喻于妙法也。</p> <p>譬如石莲，乌皮在外，白肉在内，四微为质，卷荷欲生，微细众具，开华布须，莲实房成，初后不异。</p> <p>莲华始终，十义具足，譬佛界众生，始自无明，终至佛果，十如是法无有缺减。总譬竟。</p> <p>譬如石莲，黑则叵染，硬则叵坏，不方，不圆，不生，不灭。</p> <p>劫初无种故不生，今不异初故不灭，是名莲子相。</p> <p>一切众生自性清净心，亦复如是。</p> <p>不为客尘所染，生死重积，而心性不住不动，不生不灭，即是佛界如是相。</p> <p>净名曰：“一切众生即菩提相”，即其义也。</p> <p>譬如莲子，虽复乌皮，淤泥之中，白肉不改。</p> <p>一切众生了因智慧，亦复如是。</p> <p>五住淤泥生死果报，一切智愿犹在不失，是名佛界如是性。</p> <p>故言：“烦恼即菩提”，又“诸法不生般若生”，即其义也。</p> <p>譬如莲子在淤泥中，而四微不朽，是名莲子体。</p> <p>一切众生正因佛性，亦复如是。常乐我净，不动不坏，名佛界如是体。</p> <p>大经言：“是味真正，停留在山，草木丛林，不能覆灭”，即其义也。</p> <p>譬如莲子，为皮壳所笼，为泥所没，而卷荷在心，而有生长之气。</p> <p>一切众生心亦如是，虽为苦果所缚，集惑所沈，而能于中发菩提心，甚大雄猛。</p> <p>如师子乳，如师子筋弦，是名佛界如是力。</p> <p>经言：“若发菩提心，动无边生死，破无始有轮。”阎浮人未见果而能勇猛发心也。</p> <p>譬如莲子，虽复微小，乌皮之内，具有根茎、华叶、须台，众具顿足，是名莲子如是作。</p> <p>一切众生初发菩提心，亦复如是，明解决定。</p> <p>慈悲誓愿，上求下化，誓取成就，志不疲退，是名佛界如是作。</p> <p>华首经言：“一切诸功德，皆在初心中”，即其义也。</p> <p>譬如莲子，根依淤泥，而华处虚空。风日照动，昼夜增长，荣耀顿足。</p> <p>一切众生亦复如是，从无明际发菩提心，修菩萨行出离生死，入法性中因行成就。值于佛日，被神通风，其心念念入萨婆若海，此名佛界如是因。</p> <p>经言：“于无量劫所作功德，不如五茎莲华上然灯佛，得功德多。”</p> <p>此是真因成就，即其义也。</p> <p>譬如莲华，须药围遶，在华内莲外，此名莲华如是缘。</p> <p>菩萨亦如是，于真因中，具足万行六波罗蜜，一行一切行，资助于因，如须在华内。</p> <p>若得果时，众行休息，如须在莲外，是名佛界如是缘。</p> <p>经言：“尽行诸佛所有道法”，即其义也。</p> <p>譬如莲华，华成结莲，而华叶零落，台子成实，此名莲子如是果。</p> <p>菩萨亦如是，真因所感，无上菩提，大果圆满，究竟成实，是名佛界如是果。</p> <p>故经言：“佛子行道已，来世得作佛”，即其义也。</p> <p>譬如莲实，房台包遶，此名莲子如是报。</p> <p>菩萨亦如是，大果圆满，无上报足，习果之果依于报果，如实依台。</p> <p>经言：“如是大果报，久修业所得”，即其义也。</p>
--	-----------------	---------------	--

表 7-16: (16 表)【卷七之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二 丁一、释别名分二</p>	<p>戊二、释莲华分四</p>	<p>己四、正解释</p>	<p>譬如泥莲四微，处空莲四微，初后不异，此名莲子本末等。</p> <p>一切众生亦如是，本有四德隐，名如来藏；修成四德显，名为法身。性德、修德，常乐我净，一而无二，是名佛界十如本末究竟等。</p> <p>经言：“众生如佛如，一如无二如”，即其义也。是用莲华譬十如境竟。</p> <p>次用莲华譬十二因缘者，乌皮淤泥，水草重复，通如上说也，即是无明支；种子能生力，即是行支；内有卷荷，华须备具，即是识、名色、六入、触、受支；含润，爱、取、有支；团圆盘屈，不能得出，即是老死支。若能芽锋萌动，钻乌皮破，即是无明灭；不复在乌皮内生，即是诸行灭；出轂壳外，即是老死灭，此略譬四种十二因缘也。</p> <p>次用莲华譬四谛者，乌皮譬界内苦，白肉譬界内集，泥譬界外集，水譬界外苦，道灭可知，此通譬四种四谛也。</p> <p>次用莲华譬二谛者，莲藕茎叶等譬俗，莲藕茎孔空譬真，此通譬七种二谛也。</p> <p>次用莲华譬三谛者，真俗如前，四微拟常乐我净，譬中道第一义谛，此通譬五种三谛也。四微无生无灭，譬一实谛。</p> <p>劫初无生，今时无灭，譬无谛无说也。用莲华譬境妙竟。</p> <p>次更譬九妙者，内有生性，譬智妙：卷荷生性，譬空智妙；须叶生性，譬假智妙；莲台四微生性，譬中智妙。此三生性，譬一心三智妙也。</p> <p>莲子虽小，备有根茎华叶，譬行妙。茎即慈悲，叶即智慧，须即三昧，开敷即解脱。又叶以譬三慈者，覆水青叶譬众生缘慈，覆水黄叶譬法缘慈，倚叶譬无缘慈。倚荷若出，莲生不久，无缘慈成，得记不久。又根华子叶，利益人蜂，即檀；香气即尸；生泥不辱即忍；增长即精进；柔湿即禅；不污即慧，齐此譬行妙也。</p> <p>莲譬理即位。芽钻皮，羸住位；芽出皮，细住位；钻泥，欲定位；齐泥，未到位；出泥在水，四禅位，禅定如水，能洗欲尘；处水增长，譬无色位，齐此譬观行莲华位。出水譬破见思，相似莲华十信位；处空含而欲敷，譬十住位；须台可识，譬十行位；随日开回，譬十回向位；敷舒成就，荷负蜂蝶，譬十地位；须叶零落，台子独在，譬休息众行，妙觉圆满，果上无事，真常湛然，此皆譬位妙也。</p> <p>莲有四微，譬真性轨；莲房内虚，茎藕中空，譬观照轨；台房围遶，譬资成轨，此譬三法乘妙也。</p> <p>莲成处空，影临清水，譬显机显应；影临浊水，譬冥机冥应；影临风浪之水，譬亦冥亦显机应；大经云：“暗中树影，夜影临水”，譬非冥非显机应，此等譬感应妙也。</p> <p>若风摇莲华，东昂西倒，向南映北，下风则合，上风则开者，即譬东涌西没，中涌边没等，此譬地动瑞；日暮华合，譬入定瑞；日出华开，譬说法瑞；远望则红，近望则白，赤华青叶，相映辉赫，譬放光瑞；流芳遍野，譬梅檀风瑞；蕖蕖飘扬，譬天雨华瑞；风雨飘洒，翻珠相棠，譬天鼓自然鸣瑞，此等皆譬神通妙也。</p> <p>华合未开，譬隐一乘，分别说三；华叶正开，譬会三归一，但说一乘；华落莲存，譬绝教冥理：“若知如来常不说法，乃名多闻”，此等譬说法妙也。</p> <p>从一藕边，更生一华，展转复生无量莲华，譬业生眷属妙；从一莲房，堕子在泥，更生莲华，展转复生无量莲华，譬神通眷属妙；掘移彼藕，采彼莲子，种于此池，莲华炽盛，譬愿生眷属妙；彼池飞来，如游丝薄雾，入于此池，莲华炽盛，譬应生眷属妙。</p> <p>鱼鳖噉啣其下，蜂蝶翔集其上，譬众生果报清凉之妙益；见者欢喜，譬于因益；采用其叶，譬三草益；采用其华，譬妙小树益；采用其莲，譬妙大树益；采用其藕，譬妙实事益，此等譬功德利益。如是等譬及余无量譬喻，以譬迹中十妙(云云)。</p> <p>次譬本者，譬如一池，莲华始熟，熟已堕落，投于泥水，方复生长乃至成熟，如是展转更生熟。岁月既积，遂遍大池，华田布满。佛亦如是，本初修因，证果已竟，为众生故，更起方便。在生死中示初发心，复示究竟，数数生灭，无数百千。</p> <p>本地垂应，俯同凡俗，更修五行：乌莲更生茎叶，譬更修圣行；</p> <p>莲子四微，稍稍增长，譬更修天行；荷叶始生，譬更修梵行；</p> <p>莲子堕泥，譬同诸恶，更修病行；</p> <p>莲芽始萌，譬同小善，更修婴儿行。</p> <p>如是三世益物，不可称计，遍满法界，无非分身垂迹、开迹、废迹等益(云云)。</p> <p>若非莲华，何由遍喻上来诸法？法譬双辨，故称妙法莲华也。</p>
--	-----------------	---------------	---

表 8-1: (16 表)【卷八之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二	丁二、释通名分五【卷八之一】	戊一、明无翻	<p>第二释通名者，经一字也。具存胡音，应云“萨达磨分陀利修多罗”。萨达磨，此翻妙法；分陀利，此翻莲华，已如上释。</p> <p>修多罗，或云修单兰，或云修妬路，彼方楚夏。此土翻译不同，或言无翻，或言有翻。</p> <p>释此为五，一明无翻，二明有翻，三和融有无，四历法明经，五观心明经。</p>
			<p>言无翻者，彼语多含，此语单浅，不可以单翻复，应留本音。</p> <p>而言经者，开善云：“非正翻也，但以此代彼耳。此间圣说为经，贤说子史；彼圣称经，菩萨称论。既不可翻，宜以此代彼，故称经也。”</p> <p>既不可翻，而含五义。</p> <p>一法本，亦云出生；二云微发，亦云显示；三云涌泉；四云绳墨；五云结鬘，今只作五义不可翻。</p> <p>今于一中作三，三十五义，一教本，二行本，三义本。</p> <p>今广释之。言法本者，一切皆不可说，以四悉檀因缘，则有言说。</p> <p>世界悉檀说，则为教本；为人、对治，则为行本；第一义悉檀，则为义本。</p> <p>所言教本者，金口所说，一言为本，派出无量言教。若通若别，当时被物，闻即得道。故经言：“一一修多罗，复有无量修多罗以为眷属。”</p> <p>若后人不解，菩萨以佛教为本，作通论、别论，申通别经，令佛意不壅，寻者得道，良由其论有本故也。</p> <p>诸外道等虽有所说，不与修多罗合，戏论无本，不能得道。</p> <p>经是行本者，示人无诤法，导达通塞，开明眼目，救治人病。如教修行，则起通别诸行，从此至彼，入清凉池，至甘露地。泥洹真法宝，众生从种种门入，故知经是行本。</p> <p>经是义本者，寻一句诠于一义，寻无量句诠无量义；或寻一句诠于无量义，寻无量句诠于一义。若通若别，寻诠会入，故经是义本。</p> <p>束此三种为法门者，教本即是闻慧，行本即是思慧，义本是修慧见真。法本之义，尚已多含，故不可翻也。或言出生，例此可知。</p> <p>二含微发者，佛以四悉檀说，言辞巧妙，次第诠量，初中后善，圆满具足。如大海水，渐渐转深。</p> <p>闻教之者，初闻世界悉檀，次第领受，分别法相微有解生，渐渐增长明练通达。又“遍读诸异论，广知智者意”，多闻强识，以至成佛，就此即约教论微发。</p> <p>初闻为人、对治，即能起行，始人天小行，次戒定慧入无漏行，见道修道，遂证无学，从小入大，终于妙觉，是约行论微发。</p> <p>初闻第一义悉檀，展转增广，入于闻思暖顶世第一，次入见谛，得真第一义，次入修道至无学，从小入大，见似真中道，起自毫末，终成合抱也。</p> <p>束此三发为法门者，依小乘，即三种解脱发。</p> <p>依大乘，初住中有教发是般若，行发即如来藏，理发是实相。</p> <p>微发已自多含，故不可翻也。</p> <p>三含涌泉者，从譬为名也。佛以四悉檀说法，文义无尽，法流不绝。</p> <p>若闻世界，说一句解无量句，月四月至岁，如风于空中，自在无障碍。</p> <p>说初心解，已如涌泉，何况后心？何况如来？犹如石泉，流润遍益也。</p> <p>若闻为人、对治，起无量行，恒沙佛法种种法门，一行无量行，入善境界，登八正直道。</p> <p>若闻第一义，理若虚空，虚空之法不可格量，遍一切处，是名义涌泉。</p> <p>束此为法门者，教泉是法无碍辩，行泉即辞无碍辩，义泉即义无碍辩，乐说通三处。涌泉已自多含，故不可翻也。</p> <p>四含绳墨者，佛以四悉檀说。</p> <p>初闻世界，裁爱见之邪教，不为邪风倒惑，得入正辙，即教绳墨也。</p> <p>若闻为人、对治，远离非道，入好正济道品之路，即行绳墨也。</p> <p>若闻第一义，裁爱见此岸，得至彼岸，不保生死，亦不住无为，即义绳墨。</p> <p>束此为法门者，教裁邪，即是正语；行裁邪，即正业、正精进、正念、正定等；义裁邪，即正见、正思惟等。绳墨已自多含，故不可翻。</p> <p>五含结鬘者，结教行理，如结华鬘，令不零落。</p> <p>世界悉檀结佛言教不零落，为人、对治结众行不零落，第一义结义理不零落。</p>

表 8-2: (16 表)【卷八之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二	丁二、释通名分五	戊一、明无翻	<p>束此为法门者，结教成口无失，结行即身无失，结义即意无失，亦是三种共智慧行。亦是三陀罗尼，教不零落是闻持陀罗尼，行不零落行持陀罗尼，义不零落即总持陀罗尼。若作严身释者，即是约教名智慧庄严，约行名福德庄严，约义即是所庄严。所庄严即是法身，为定慧庄严也。一切众生皆有法身，法身体素，天龙之所忽劣。若修学定慧，庄严法身，则一切见敬也。</p> <p>旧云经含五义，今则经含十五义，岂可单汉翻胡？名含之释如此(云云)。</p> <p>训者，训常。今释其训：天魔外道不能改坏，名为教常；真正无杂，无能踰过，名为行常；湛然不动，决无异趣，名为理常。又训法者，法可轨，行可轨，理可轨。今直释训，已含六义，况胡言重复而可单翻耶？</p>
		戊二、明有翻	<p>二言有翻者，亦为五，一翻为经，经由为义，由圣人心口故。今亦随而释之，谓教由、行由、理由。一切修多罗，一切通别论，一切疏记等，皆由圣人心口，是名教由。一切契理行，一切相似行，一切信行、法行，皆由圣人心口，故以行为由。一切世间义，一切出世义，一切方便义，一切究竟义，皆由圣人心口，故以义为由。教由世界，行由为人、对治，义由第一义悉檀。</p> <p>又言：经者纬义，如世绢经，以纬织之，龙凤文章成。佛以世界悉檀说经，菩萨以世界纬织，经纬合故，贤圣文章成。又约行论经纬，慧行为经，行行为纬，经纬合故，八正文文章成。又约理论经纬者，诠真为经，诠俗为纬，经纬合故，二谛文章成。</p> <p>二翻为契者，契缘、契事、契义。世界说，是契缘；随宜说是契生善，随对治说是契破恶，是为契事；随第一义说，是契义。</p> <p>三翻法本者，即教、行、理本，如前释(云云)。</p> <p>四翻线者，线贯持教、行、理，令不零落。严身等义，如前释。又线能缝义，缝教使章句次第，堪可说法。如支佛不值十二部线，不能说法。世智辩聪亦不得经线，正语不成。又线能缝行，依经则行正，违经则行邪。又缝理者，理所不印，堕六十二邪，理所印者，会一究竟道也。</p> <p>五翻善语教，亦是善行教，亦是善理教。世界悉檀说即善语教，为人、对治即善行教，第一义说即善理教。是名修多罗有五种翻也。</p>
		戊三、和融有无	<p>三和融有无者，昔佛法初度，胡汉未明。言无翻者，乃是河西群学所传，晚人承用，加以此代彼。今传译灿烂，方言稍通，岂苟执无翻，犹以多含为解？若多含者，何局五耶？若有翻者，以何为正？义宁种种，翻那得多？若翻修多罗为经者，修多罗有九，谓通别修多罗藏等，何不见周正十二部中经部，三藏中有经藏耶？若翻为契、法本等者，亦应改正十二部中有契部、法本部、线部、善语教部，三藏中应有线等藏。彼诸处皆不从此翻，何独通修多罗耶？</p> <p>释论云：“般若尊重，智慧轻薄，何得用轻翻重？”若尔，即是无翻家证。夫实相尊重不可说，遂得作胡言而说，何不得作汉语而翻？若不可翻，亦不可说，此即有翻家证。</p> <p>旧云：涅槃含三德，不可用灭度为翻。又梁武云：“灭度小乘法，不可用翻大涅槃。”此未必尔，经言有涅槃、大涅槃，亦应有灭度、大灭度。</p> <p>此经云：“如来灭度”，岂非大灭度？既以小灭度翻小涅槃，何得不以大灭度翻大涅槃？若谓灭度偏，不含三德者，今作含释：灭者即解脱；解脱必有其人，人即法身；法身不直身，必有灵智，灵智即般若。</p> <p>又大即法身，灭即解脱，度即般若。但标灭度，含三宛然，何得无翻耶？</p> <p>若执一言，则彼彼相是非，不达佛意，已如上说。</p> <p>今和融有无，虚豁义趣。若言无翻，名含五义，于一一义更含三义，弥见其美。若作有翻，于一一翻亦具三义，转益旨深。任彼有无，何所乖诤？</p> <p>大经云：“我终不与世间共诤，世智说有我亦说有，世智说无我亦说无。”如此通融，于二家无失而有理存焉。</p> <p>复次圆义无方，处处通入，乃如上说。若正翻名，世谛不得混滥。今且据一名以为正翻，亦不使二家有怨。何者？从古及今，译胡为汉，皆题为经。</p> <p>若余翻是正，何不改作契、线？若传译金然，则经正明矣。若等是无翻，何不标微发、涌泉等？今正用经，于多含义强，含三法本、三微发、三涌泉、诸绳墨、结鬘等义，亦含契、线、善语教、训法、训常等，无不摄在经一字中，余句亦如是。</p> <p>诸大小乘教，皆以经为通名，故不用余句也。</p>

表 8-3: (16 表)【卷八之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二</p>	<p>丁二、释通名分五</p>	<p>戊四、历法明经</p>	<p>四历法明经者，若以经为正翻，何法是经？</p> <p>旧用三种，一用声为经，如佛在世，金口演说，但有声音论辩，听者得道，故以声为经。大品云：“从善知识所闻”也。二用色为经，若佛在世，可以声为经，今佛去世，纸墨传持，应用色为经。大品云：“从经卷中闻。”三用法为经，内自思惟，心与法合，不由他教，亦非纸墨，但心晓悟，即法为经。故云：“修我法者，证乃自知(云云)。”</p> <p>三尘为经，施于此土。</p> <p>耳识利者，能于声尘分别取悟，则声是其经，于余非经。若意识利者，自能研心，思惟取决，法是其经，于余非经。眼识利者，文字论量而得道理，色是其经，于余非经。此方用三尘而已，余三识钝：鼻臭纸墨，则无所知；身触经卷，亦不能解；舌噉文字，宁别是非？</p> <p>若他土亦用六尘，亦偏用一尘。</p> <p>如净名曰：“以一食施于一切，于食等者于法亦等，于法等者于食亦等”，此即偏用舌根所对为经。或有国土以天衣触身即得道，此偏用触为经。或见佛光明得道，此偏用色为经。或寂灭无言，观心得道，此偏用意为经。如众香土，以香为佛事，此偏用香为经。他方六根识利，六尘得为经。</p> <p>此土三根识钝，鼻不及驴、狗、鹿等，云何于香、味、触等，能得通达？</p> <p>问：根利故于尘是经，钝者尘则非经耶？</p> <p>答：六尘是法界，体自是经，非根利取，方乃是经。</p> <p>大品云：“一切法趣色，是趣不过。”</p> <p>此色能论一切法，如黑墨色，一画论一，二画论二，三画论三，竖一画则论王，足右画则论丑，足左画则论田，出上论由，出下论申，如是回转，论不可尽。或一字论无量法，无量字共论一法，无量字论无量法，一字论一法。于一黑墨，小小回转，论量大异。左回论恶，右回论善，上点论无漏，下点论有漏。杀活与夺，毁誉苦乐，皆在墨中，更无一法出此墨外。</p> <p>略而言之，黑墨论无量教、无量行、无量理，黑墨亦是教本、行本、理本。</p> <p>黑墨从初一点至无量点，从点至字，从字至句，从句至偈，从偈至卷，从卷至部。又从点一字句中，初立小行，后着大行。又从点字中，初见浅理，后到深理，是名黑色教、行、义三种微发。</p> <p>又从黑色涌出点，出字句偈，不可穷尽；涌出诸行无尽；涌出义无尽，是名黑色具三涌泉。</p> <p>又约黑色裁教、行、义邪。</p> <p>又约黑色结教、行、义鬘，又以严身。</p> <p>又色是由，由色故缚，有六道生死，由色故脱，有四种圣人。又色训法，法色故能成教行理。又色是常，色教不可破，色行不可改，色理不可动。</p> <p>又色不可翻，色义多含故。又色可翻，名色为经故。</p> <p>见色经时，知色爱见，知色因缘生法，知色即空即假即中。色即法界，总含诸法。法界文字，文字即空，无点无字，无句无偈，句偈文字毕竟不可得。</p> <p>是名知字非字，非字亦字。</p> <p>墨色是经，为法本者，若于墨字生瞋，断他寿命；若于墨字起爱，而作盗淫；乃至墨起痴，而生邪见，当知墨字是四趣本。若于墨字生慈生舍，乃至生正见者，当知墨字是人天本。若知墨字是果报无记，无记是苦谛；于报色生染，即是集谛；知字因缘所成，苦空无我，是道谛；既知字非字，不生字倒，诸烦恼灭，即灭谛，知字四谛。知字四谛，能生暖顶，若向若果，贤圣解脱，当知墨字是声闻本。若于字不了名无明，于字起爱恚是诸行，分别字好丑是识，识于字名名色，字涉于眼名六入，字尘对根名为触，纳领染着即是受，缠绵不舍是爱，竭力推求是取，取则成业名为有，有能牵果是名生老病死，苦轮不息，是则十二因缘本。若能知字非字，无明即灭，不至于行，乃至不至老死，无明灭则老死灭，当知此字是辟支佛本。若知字即空，非灭已空，字性本空，空中无爱恚，乃至无邪正，字不可得，知字者谁？</p> <p>云何众生，妄生取舍？起慈悲誓愿，行六度，济众生，入如实际，亦无众生得灭度者，当知此字是菩萨本。若知字非字，非字非非字，无二边倒名净，净则无业名我，我则无苦名乐，无苦则无生死名常。何以故？</p> <p>字是俗谛，非字是真谛，非字非非字是一实谛。</p> <p>一谛即三谛，三谛即一谛，是名境本。</p>
---	-----------------	----------------	--

表 8-4: (16 表)【卷八之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙一、释名分二</p>	<p>丁二、释通名分五</p>	<p>戊四、历法明经</p>	<p>若知墨字，从纸笔心手和合而成，一一字推，不得一字，一一点推，亦不得字，则无所；不得心手，即不得能。无能无所，知能所谁？是一切智本。字虽非字，非字而字，从心故有点，从点有字，从字有句，从句有偈，从偈有行，从行有卷，从卷有帙，从帙有部，从部有藏，从藏有种种分别，是道种智本。虽非字非非字，而双照字非字，是为一切种智本。</p> <p>雪山为八字舍所爱身，是为行本。</p> <p>我解一句乃至半句，得见佛性，入大涅槃，即是位本。</p> <p>我得三菩提，皆由闻经及称善哉，字即乘本。</p> <p>若忘失句逗，还令通利，与其三昧及陀罗尼，即感应本。依文学通，即神通本。依字故得语，即说法本。说字教他，即眷属本。勤学此字，禄在其中，即利益本。</p> <p>如此解字，手不执卷，常读是经；口无言声，遍诵众典；佛不说法，恒闻梵音；心不思惟，普照法界。如此学问，岂不大哉？当知黑字，是诸法本。</p> <p>青黄赤白，亦复如是。非字非非字，双照字非字。</p> <p>不可说非不可说，不可见非不可见，何所简择？何所不简择？何所摄？何所不摄？何所弃？何所不弃？是则俱是，非则悉非。</p> <p>能于黑色，通达一切，非于一切。非通达一切，是通达一切，非非非是。一切法邪，一切法正。</p> <p>若于黑色不如是解，则不知字与非字。黄白赤青，有对无对，皆不能知。</p> <p>若于黑色通达，知余色亦如是。此即法华经意，以色为经也。</p> <p>声尘亦如是，或一声诠一法(云云)。</p> <p>耳根利者，即解声爱见因缘，即空即假即中。知唇舌牙齿皆不可得，声即非声，非声亦声，非声非非声。声为教、行、义本。种种等义，皆如上说，即是通达声经。</p> <p>香味触等，亦复如是。文云：“一切世间治生产业，皆与实相不相违背”，即此意也。外入皆经，周遍法界者，内入亦如是，内外入亦如是。</p> <p>经云：“非内观得解脱，亦不离内观(云云)。”</p> <p>是则一尘达一切尘，不见一尘一切尘，通达一尘一切尘。于一识分别一切识，亦不见一识一切识，而通达一识一切识。</p> <p>自在无碍，平等大慧，何者是经？何者非经？</p> <p>若欲细作，于一一尘识例可解。有翻无翻，以三义织之，后用三观结之(云云)。</p> <p>历诸教分别经者，若言理绝文字，文字是世俗，寄字诠理，理可是经，文字非经。六尘等皆是经诠，非正经也，此即三藏中经耳。若无离文字说解脱义，文字性离即是解脱，六尘即实相无二无别，如上所说者，圆教中经也。带三方便作此说者，方便中经也；带二方便如此说者，般若中经也；带一方便作如此说者，华严中经也。</p> <p>五明观心经者，皆类上为四也。一类无翻者，心含善恶诸心数等，当知此心诸法之都，何可定判？若恶是心，心不含善及诸心数。若善是心，心不含恶及诸心数。不知何以目心，以略代总，故知略心能含万法，况不含五义耶？华严云：“一微尘中有三千大千世界经卷”，即其义也。</p> <p>心是法本者，释论云：“一切世间中，无不从心造。”无心无思觉，无思觉无言语，当知心即语本。心是行本者，大集云：“心行，大行，遍行。”心是思数，思数属行阴，诸行由思心而立，故心为行本。心是理本者，若无心，理与谁含？以初心研理，恍恍将悟，稍入相似，则证真实，是为理本。心含微发者，初刹那心微微而有，次心若存若亡，次渐增长，后则决定，畅心而发口，是语微发。初心习行，行犹微弱，次少树立，后成大行，即行微发。初观心不见心理，更修髣髴，乃至相似、真实，即理微发。心含涌泉者，心具诸法，障故不流，如土石压泉，去壅涌溜。</p> <p>若不观心，心暗不明，所说不长。</p> <p>若观心明彻，则宣辩无方，流溢难尽，岂非语涌泉？若不观心，行则有间，以观心故，念念相续，翻六蔽成六度，六度摄一切行，是行涌泉。</p> <p>若能观心，如利铍斲地，盘石沙卤，理水清澄，滔滔无竭，即义涌泉。</p> <p>心含结鬘者，观念不谬，得一闻持，穿文无失；观心得定共力，穿行无失；观心得道共力，穿义无失。又观心得定慧，严显法身，此皆可解。</p> <p>又心是绳墨，若观心得正语，离邪倒说；观心正，则勉邪行；</p> <p>心无见着，则入正理。事行如绳，理行如墨，弹爱见木，成正法器也。</p> <p>是为心经多含，略示十五义(云云)。</p>
		<p>戊五、观心明经</p>	

表 8-5: (16 表)【卷八之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙一、释名分二	丁二、释通名分五	【卷八之二】	<p>二类有翻明观者，心即是由，三义由心：一切语言由觉观心，一切诸行由于思心，一切义理由于慧心。经云：“诸佛解脱，当于众生心行中求。”</p> <p>心是经纬，以觉为经，以观为纬，织成言语；又慧行心为经，行行心为纬，织成众行；心竖缘理为经，心横缘理为纬，织成义理(云云)。又观境为经，观智为纬，观察回转，织成一切文章。</p> <p>又心即是契，观慧契境是契缘，契乐欲心为契教，契便宜、对治心为契行，契第一义心契理。</p> <p>心为法本，心为线者，如前(云云)。</p> <p>心为善语教者，法之与语，俱通善恶，今以善法善语定之；心之与观，亦通善恶，今以善心善观定之，即是善语教、善行、善理，故心具三义。</p> <p>心是可轨者，若无观则无规矩，以观正心王，心王正故，心数亦正，行理亦尔。心王契理，数亦契理，故名可轨也。心常者，心性常定，犹如虚空，谁能破者？又恶觉不能坏善觉，邪行不干正行，邪理不坏正理，故心名常。</p> <p>随诸事释，一一向心为观，观慧弥成，于事无乖。如火益薪，事理无失。即文字无文字，不舍文字而别作观也。</p> <p>三类和融有无明观者，可解(云云)。</p> <p>四类历法为观者，若小乘明恶中无善，善中无恶，事理亦然。此则恶心非经，则无多含之义，隘路不受二人并行。若大乘观心者，观恶心非恶心，亦即恶而善，亦即非恶非善；观善心非善心，亦即善而恶，亦非善非恶。</p> <p>观一心即三心，以此三心历一切心，历一切法，何心何法而不一三？一切法趣此心，一切心趣此法。</p> <p>如此观心，为一切语本、行本、理本，有翻五义、无翻五义，一一于心解释无滞，遍一切心无不是经。大意可领，不俟多记也。</p>
				<p>第二显体者，前释名总说，文义浩漫，今顿点要理，正显经体，直辨真性。真性非无二轨，欲令易解，是故直说。后显宗用，非无初轨，偏举当名耳。</p> <p>体者，一部之指归，众义之都会也。</p> <p>非但会之至难，亦乃说之不易。</p> <p>文云：“是法不可示，言辞相寂灭。”大经云：“不生不生不可说。”</p> <p>又云：“有因缘故，亦可得说。”</p> <p>今略开七条，一正显经体，二广简伪，三一法异名，四入体之门，五遍为众经体，六遍为诸行体，七遍一切法体。</p>
	丙二、第二辨体分七	丁一、正显经体分四	戊一、出旧解	<p>正显体，更明四意，一出旧解，二论体意，三正明体，四引文证。</p> <p>北地师用一乘为体。此语奢漫，未为简要，一乘语通，滥于权实。若权一乘，都非经意。若实一乘，义该三轨，显体不明故不用。</p> <p>又有解言：真谛为体。此亦通滥，小大皆明真谛，小乘真谛故不俟言，大乘真谛亦复多种，今以何等真谛为体？故不用。</p> <p>又有解言：一乘因果为体。今亦不用，何者？一乘语通，已如前说。又因果二法，犹未免事，云何是体？事无理印，则同魔经，云何可用？</p> <p>有人解：乘体通因果，果以万德为体，因以万善为体。引十二门论云：“诸佛大人所乘，文殊、观音等所乘。”又引此经：“佛自住大乘”，即果也；诸子“乘是宝乘”，是因乘也。又引普贤观：“大乘因果，皆是实相。”</p> <p>私问：因果之乘，为变？为不变？若变，谁是能通？谁是所通？若不变，因果则并，皆无此理。若别有法通因果，当知因果非果者经体也。十二门论云：“大人佛不行，故名乘”，岂应以不行证因果乘也？法华“佛自住大乘”者，此乃乘理以御人，非住果德也。普贤观明因果，皆指实相，云何将实相证于因果耶？今皆不用。</p> <p>有人明：因乘以般若为本，五度为末，果乘以萨婆若为本，余为末。又因乘狭，果乘广。又般若相应心是一体乘，不相应心是异体乘。又无所得相应行是近乘，低头举手有所得是远乘。又六度有世出世杂是远乘，三十七品但出世名近乘。又四句，度与品悉无得，又度与品俱有得，又度杂品不杂，又品杂度不杂(云云)。</p> <p>私谓：般若为乘本者，于今经是白牛，非经体也。</p> <p>萨婆若为乘本者，于今经是道场所成果，亦非乘体。</p> <p>因乘狭者是纵义，果乘广者是横义，悉非今经乘体。</p>

表 8-6: (16 表)【卷八之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙二、第二辨体分七	丁一、正显经体分四	戊一、出旧解	<p>般若相应心、无所得、近远等，于今经悉是庄校宾从，都非乘体，那忽于皮毛枝叶而兴争论耶？喧怒如此，谁能别之？</p> <p>有人引释论，以六度为乘体，方便运出生死，慈悲运取众生。于今经般若是牛，五度是庄校，方便是宾从，慈悲是轩，亦非乘体。</p> <p>中边分别论云：“乘有五，一乘本，谓真如佛性；二乘行，谓福慧；三乘摄，谓慈悲；四乘障，谓烦恼是烦恼障，行解等是智障；五乘果，谓佛果也。”</p> <p>唯识论云：“乘是出载义，由真如佛性出福慧等行，由此行出佛果，由佛果载出众生。”</p> <p>摄大乘论：“乘有三，一乘因，谓真如佛性；二乘缘，谓万行；三乘果，谓佛果也。”</p> <p>法华论明乘体，谓如来平等法身。又云：“如来大般涅槃。”此两文似如隐显耳。发心低头举手等，名乘缘。</p> <p>十二门论明乘本，谓诸法实相；乘主，谓般若；乘助，谓一切行资成乘至，至萨婆若。</p> <p>此五论明乘体同，而庄校小异。于今经明乘体，正是实相，不取庄校也。若取庄校者，则非佛所乘乘也。</p>
			戊二、论体意	<p>二论体意者，何意须用此体？</p> <p>释论云：“诸小乘经，若有无常、无我、涅槃三印印之，即是佛说，修之得道。无三法印，即是魔说。大乘经但有一法印，谓诸法实相，名了义经，能得大道。若无实相印，是魔所说。”故身子云：“世尊说实道，波旬无此事。”</p> <p>何故小三大一？小乘明生死与涅槃异，生死以无常为初印，无我为后印，二印印说生死，涅槃但用一寂灭印，是故须三。大乘生死即涅槃，涅槃即生死，不二不异。净名曰：“一切众生，常寂灭相，即大涅槃。”</p> <p>又云：“本自不生，今则无灭。”本不生者，则非无常、无我相；今则无灭者，则非小寂灭相，唯是一实相。实相故言“常寂灭相，即大涅槃”，但用一印也。</p> <p>此大小印，印半满经，外道不能杂，天魔不能破。如世文符，得印可信。当知诸经毕定须得实相之印，乃得名为了义大乘也。</p>
			戊三、正明体	<p>三正显体者，即一实相印也。</p> <p>三轨之中，取真性轨。</p> <p>十法界中取佛法界，佛界十如是中取如是体，四种十二因缘中取不思議不生不灭，十二支中取苦道即是法身，四种四谛中取无作四谛，于无作中唯取灭谛，七种二谛中取五种二谛，五二谛中唯取真谛，五三谛中取五中道第一义谛，诸一谛中取中道一实谛，诸无谛中取中道无谛也。</p> <p>若得此意，就智妙中简，乃至十妙，一一简出正体，例可知也。</p> <p>若譬喻明义，如梁柱纲纪一屋，非梁非柱即屋内之空。</p> <p>柱梁譬以因果，非梁非柱譬以实相。实相为体，非梁柱也。</p> <p>屋若无空，无所容受。因果无实相，无所成立。</p> <p>释论云：“若以无此空，一切无所作。”</p> <p>又譬如日月纲天，公臣辅主。日月可二，太虚空天不可二也；臣将可多，主不可多也。</p> <p>为此义故，须简出正体。</p> <p>如三轨成乘，不纵不横，不即不离。显示义便，须简观照等，唯指真性当名，正意分明。三轨既然，余法例尔(云云)。</p>
			戊四、引文证	<p>四引证者，序品云：“今佛放光明，助显实相义。”</p> <p>又云：“诸法实相义，已为汝等说。”</p> <p>方便品云：“唯佛与佛乃能究尽诸法实相。”</p> <p>偈中云：“诸佛法久后，要当说真实。”又云：“我以相严身，为说实相印。”</p> <p>身子领解云：“世尊说实道，波旬无此事。”又云：“安住实智中，我定当作佛。”</p> <p>法师品云：“开方便门，示真实相。”安乐行云：“观诸法如实相。”</p> <p>寿量云：“如来如实知见。”</p> <p>普贤观云：“昔于灵山广说一实之道。”又云：“观于一实境界。”</p> <p>故知诸佛为大事因缘，出现于世，只令众生开佛知见，见此一实非因非果之理耳。经文在兹，可为明证也。</p>

表 8-7: (16 表)【卷八之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙二、第二辨体分七	丁二、广简伪分六	戊一、就凡简	<p>二广简伪者，夫正体玄绝，一往难知。又邪小之名，乱于正大。譬如鱼目，混杂明珠，故须简伪。</p> <p>即为六意，一就凡简，二就外简，三就小简，四就偏简，五就譬简，六就悟简。</p>
				<p>一就凡简者，释论云世典亦称实者，乃是护国治家称实也。外道亦称实者，邪智僻解，谓为实也。小乘称实者，厌苦苏息，以偏真为实也。</p> <p>如是等但有实名，而无其义。</p> <p>何者？世间妖幻道术，亦称为实，多是鬼神魅法。此法入心，迷醉狂乱，自诿善好，谓胜真实，立异动众，示奇特相。</p> <p>或髑髅盛屎，约多人前，张口大咽；或生鱼臭肉，增状铺食；或裸形弊服，夸傲规矩；或直来直去，不问不答。种种谲诡，眩诱无智，令信染惑着，着已求脱叵得。</p> <p>内则病害其身，外则诛家灭族，祸延亲里。现受众苦，后受地狱长夜之苦，生生障道无解脱期。</p> <p>此乃世间现见，何实可论？钝使爱论摄！</p> <p>若周孔经籍，治法礼法，兵法医法，天文地理，八卦五行，世间坟典。孝以治家，忠以治国，各亲其亲，各子其子。</p> <p>敬上爱下，仁义揖让，安于百姓，霸立社稷。</p> <p>若失此法，强者陵弱，天下焦遑，民无聊生，鸟不暇栖，兽不暇伏。</p> <p>若依此法，天下太平，牛马内向。当知此法乃是爱民治国，而称为实。</p> <p>金光明云：“释提桓因种种胜论”，即其义也，盖十善意耳。</p> <p>修十善，上符天心，诸天欢喜，求天然报，此法为胜，故言胜论耳。</p> <p>又大梵天王说出欲论，即是修定出欲淤泥，亦是爱论摄耳。</p> <p>世又方术，服药长生，练形易色，飞仙隐形者，称此药方，秘要真实。此亦爱论，钝使摄耳。</p>
				<p>二就外简者，即是外道典籍也。若服药求知，聪利明达，推寻道理，称此药方，为胜为实者，药力薄知，不能鉴远，触药则失。</p> <p>药歇则失，亦非实也。</p> <p>若此间庄老，无为无欲，天真虚静，息诸夸企，弃圣绝智等。</p> <p>直是虚无其抱，尚不出单四见外，何关圣法？</p> <p>纵令出单四见外，尚堕复四见中！见网中行，非解脱道。</p> <p>若外国论力，受梨昌募，撰五百明难，其一云：“瞿昙，为一究竟道？为众多究竟道？”</p> <p>佛言：“但一究竟道。”论力云：“云何诸师各各说究竟道？”佛指鹿头：“汝识其不？”</p> <p>论力言：“识。究竟道中，其为第一。”</p> <p>佛言：“若其得究竟道，云何自舍其道，为我弟子耶？”论力即悟，叹佛法中独一究竟道。</p> <p>又如长爪云：“一切论可破，一切语可转。”观诸法实相，于久不得一法入心。</p> <p>释论云：“长爪执亦有亦无见”，又云：“亦计不可说见。”</p> <p>如斯流类，百千万种，虚妄戏论，为惑流转。</p> <p>见网浩然，邪智澜漫，触境生着。</p> <p>或时褊牒，有有为有，无有、无无为无；有非有非无为有，无非有非无为无。百千番牒，悉皆见倒，生死诸边，非真实也。</p> <p>大经云：“被无明枷，系生死柱，遶二十五有，不能得脱”，即此义也。</p>
			戊三、就小简	<p>三就小简者，声闻法中亦云：“离有离无，名圣中道。”</p> <p>大集云：“拘邻如沙门，最初获得真实之知见。”</p> <p>然小乘不运大悲，不济众生，功德力薄；</p> <p>不求作佛，不深穷实相，则智慧劣弱。</p> <p>虽云“离有离无，名圣中道”，乃以断常二见为二边，真谛为中道。</p> <p>真无漏慧名为见，证涅槃法名为知。</p> <p>虽断见思，除灭分段，而住草庵，非究竟理。</p> <p>对前生死有边，即是涅槃无边。二俱可破可坏，非真实道，故不名实相也。</p>

表 8-8: (16 表) 【卷八之二】 【卷八之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五</p>	<p>丙二、第二辨体分七</p>	<p>丁二、广简伪分六</p>	<p>戊四、就偏简</p>	<p>四就偏简者，诸大乘经，共二乘人带方便说者，名字既同，义须分别。如摩诃衍中云：“三乘之人，同以无言说道断烦恼。”</p> <p>中论云“诸法实相，三人共得”者，二乘之人虽共禀无言说道，自求出苦，无大悲心，得空则止；钝根菩萨亦尔。</p> <p>利根菩萨大悲为物，深求实相。</p> <p>共实相者，智如萤火，是故非实。不共实相，智如日光，是故为实。</p> <p>大经云：“第一义空，名为智慧。”二乘但空，空无智慧。</p> <p>菩萨得不但空，即中道慧，此慧寂而常照。</p> <p>二乘但得其寂，不得寂照，故非实相。菩萨得寂，又得寂照，即是实相。</p> <p>见不空者复有多种，一见不空，次第断结，从浅至深，此乃相似之实，非正实也。</p> <p>二见不空具一切法，初阿字门则解一切义，即中即假即空，不一不异，无三无一。</p> <p>二乘但一即，别教但二即，圆具三即。三即，真实相也。</p> <p>释论云：“何等是实相？谓菩萨入于一相，知无量相。知无量相，又入一相。”</p> <p>二乘但入一相，不能知无量相。别教虽入一相，又入无量相，不能更入一相。</p> <p>利根菩萨即空故入一相，即假故知无量相，即中故更入一相。</p> <p>如此菩萨深求智度大海，一心即三，是真实相体也。</p> <p>华严不共二乘，但约菩萨三智次第得，亦非正实，不次第得者，是正实也。</p> <p>若方等中，四人得三智，三人为虚，一人为实。大品三慧，说三智属三人，前二不深求，浅而非实，后一人深求一心三智，是故是实。</p> <p>此经“汝实我子”，无复四三之人；“十方谛求，更无余乘”，但一实相智；“决了声闻法，但说无上道”，纯是一实体也。</p> <p>大经云：“一实谛者，则无有二，无有二故，名一实谛；又一实谛名无虚伪；又一实谛无有颠倒；又一实谛非魔所说；又一实谛名常乐我净。”</p> <p>常乐我净，无空假中之异。</p> <p>异则为二，二故非一实谛。一实谛即空即假即中，无异无二，故名一实谛。</p> <p>若有三异，则为虚伪，虚伪之法，不名一实谛。无三异故，即一实谛。</p> <p>若异即是颠倒未破，非一实谛。无三异故无颠倒，无颠倒故名一实谛。</p> <p>异者不名一乘，三法不异，具足圆满，名为一乘。是乘高广，众宝庄校，故名一实谛。</p> <p>魔虽不证别异空假，而能说别异空假。若空假中不异者，魔不能说。魔不能说，名一实谛。</p> <p>若空假中异者名颠倒，不异者名不颠倒，不颠倒故无烦恼，无烦恼故名为净；无烦恼则无业，无业故名为我；</p> <p>无业故无报，无报故名乐；</p> <p>无报则无生死，无生死则名常。常乐我净，名一实谛。</p> <p>一实谛者即是实相，实相者即经之正体也。</p> <p>如是实相，即空假中：即空故，破一切凡夫爱论，破一切外道见论；即假故，破三藏四门小实，破三人共见小实；即中故，破次第偏实。</p> <p>无复诸颠倒小偏等因果、四谛之法，亦无小偏等三宝之名，唯有实相因果、四谛、三宝，宛然具足。</p> <p>亦具诸方便因果、四谛、三宝。</p> <p>何以故？实相是法界海故，唯此三谛即是真实相也。</p> <p>又开次第之实，即是圆实，证道是同故；</p> <p>又开三人共得实，深求即到底故；又开三藏之实，决了声闻法；</p> <p>又开诸见论实，于见不动而修道品故；</p> <p>又开诸爱论实，魔界即佛界故。行于非道，通达佛道。</p> <p>一切诸法中，悉有安乐性。即绝待明实，是经体也。</p>
---	------------------	-----------------	---------------	--

表 8-9: (16 表)【卷八之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七</p>	<p>丁二、广简伪分六</p>	<p>戊五、就譬简</p>	<p>五譬简者，今借三喻，正显伪真，兼明开合、破会等意。</p> <p>一譬三兽渡河，同入于水，三兽有强弱，河水有底岸。兔、马力弱，虽济彼岸，浮浅不深，又不到底。大象力强，俱得底岸。三兽喻三人，水喻即空，底喻不空。二乘智少，不能深求，喻如兔、马；菩萨智深，喻如大象。水软喻空，同见于空，不见不空。底喻实相，菩萨独到，智者见空及与不空。</p> <p>到又二种，小象但到底泥，大象深到实土。别智虽见不空，历别非实，圆见不空，穷显真实。</p> <p>如是喻者，非但简破兔马二乘非实，亦简小象不空非实，乃取大象不空，为此经体也。此约空中共为真谛，作如此简也。</p> <p>二譬颇梨、如意，两珠相似，形类欲同。而颇梨但空，不能雨宝，如意珠亦空亦雨宝。颇梨无宝，以喻偏空，如意能雨，以喻中道。此就有无合为俗，简伪显真。今经体同如意也。</p> <p>又但约一如意珠为譬者，得珠不知力用，唯珠而已，智者得之，多有所获。二乘得空，证空休息，菩萨得空，方便利益，普度一切。此就含中真谛，简其得失也。今经如智者得如意珠，以为经体。</p> <p>三譬如黄石中金，愚夫无识，视之谓石，掷在粪秽，都不顾录；估客得之，融出其金，保重而已；金匠得之，造作种种钗钏环珞；仙客得之，炼为金丹，飞天入地，扪摸日月，变通自在。</p> <p>野人喻一切凡夫，虽具实相不知修习；估客喻二乘，但断烦恼矿，保即空金，更无所为；金匠喻别教菩萨，善巧方便，知空非空，出假化物，庄严佛土，成就众生；仙客喻圆教菩萨，即事而真，初发心时便成正觉，得一身无量身，普应一切。今经但取金丹实相，以为经体也。</p> <p>就同而为喻，从初至后，同是于金，凡夫、圆教，俱是实相也。就异为喻者，初石异金，次金异器，器异丹。丹色净彻，类若清油，柔软妙好，岂同环钏？状乖色别，故不一种。此就与夺破会，简其得失。</p> <p>引此三喻者，前喻根性，根性有浅深，浅得其空，深得其假，又得其中。</p> <p>次喻三情，初情但出苦，不志求佛道，见真即息；次情历别，不能圆修；后者广大，遍法界求。</p> <p>第三喻三方便，二乘方便少，守金而住；别教方便弱，止能严饰营生；圆教方便深，故能吞云纳汉。</p> <p>今明此经实相之体，如大象得底，坚不可坏，以譬体妙；圆珠普雨，譬其用妙；巧智成仙，譬其宗妙。</p> <p>如此三譬，即是三德，不纵不横，名为大乘。于大乘中，别指真性以为经体。</p> <p>六就悟简者，夫法相真正，诚如上说。行未会理，岂得名谛？</p> <p>徒劳四说，逐语生迷，闻秣谓软，闻雪谓冷，闻贝谓硬，闻鹄谓动，终不能见乳之真色。</p> <p>情暗夜游，何能到谛？叫唤求食，无有饱理！</p> <p>执己为实，余是妄语，此有彼无，是非互起，更益流动，云何名谛？</p> <p>若欲见谛，惭愧有羞，苦到忏悔。机感诸佛，禅慧开发，观心明净，信解虚融。尔时犹名暗中见机，髣髴不明。人木虫尘，尚不了了。</p> <p>若能安忍，法爱不生，无明豁破。如明镜不动，净水无波，鱼石色像，任运自明。“清净心常一，如是尊妙人，则能见般若。”</p> <p>金铍抉眼，一指、二指、三指分明。尔时见色，言有亦是，言无亦是。</p> <p>云何有是？的的之色，与眼相应，谛谛之理，与智相称，名之为有。云何无？无复坚、冷、软、动之相，名之为无。</p> <p>论云：“一切实、一切非实、亦实亦不实、非实非不实，如是皆名诸法之实相。”</p> <p>如舍利弗：“安住实智中，我定当作佛，为天人所敬，尔时乃可谓，永尽灭无余。”是名真实见体。</p> <p>故涅槃云：“八千声闻于法华中见如来性，如秋收冬藏，更无所作。”</p> <p>约理明无所作，此是究竟之理也；约教无所作，闻此教已，更不他闻也；约行无所作者，修此行已，更不改辙。如是等种种无所作义(云云)。</p> <p>略而言之，随智妙悟，得见经体也。当以随智妙悟意，历诸谛境中，节节有随情、智、情智种种分别。简余情想，唯取随智明见经体也。</p>
		<p>戊六、就悟简</p>	

表 8-10: (16 表)【卷八之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七	丁三、一法异名分四	戊一、出异名	三一法异名者，更为四，一出异名，二解释，三譬显，四约四随。
			<p>一出异名者，实相之体只是一法，佛说种种名。</p> <p>亦名妙有、真善妙色、实际；毕竟空、如如、涅槃；虚空佛性、如来藏、中实理心；非有非无中道、第一义谛、微妙寂灭等。</p> <p>无量异名，悉是实相之别号，实相亦是诸名之异号耳。惑者迷滞，执名异解。经云：“无智疑悔，则为永失。”</p> <p>小乘论师专于名相而起诤竞，非法毁人，世代仿效，为法怨讎。大乘学者亦复如是：学妙有者，自称至极，闻毕竟空而生诽谤，不受其法，不耐其人；学毕竟空者，自类朋聚，引正向己，推邪与他。</p> <p>皆不识天主千名，闻释提桓因而喜，闻舍脂夫而悲，恭敬帝释，慢辱拘翼。将恐其福，不补其失。实相亦尔，同是一法，岂可谤一信一耶？</p>
		戊二、解释	<p>二解释者，小乘名体，由来易简，置而不论。</p> <p>今所分别，但约别圆八门，更为四句，一名义体同，二名义体异，三名义同而体异，四名义异而体同。</p> <p>初句者，妙有为名，真善妙色为义，实际为体；次以毕竟空为名，如如为义，涅槃为体；次以虚空佛性为名，如来藏为义，中实理心为体；次以非有非无中道为名，第一义谛为义，微妙寂灭为体。</p> <p>如是等名字、所以、理趣虽殊，而同用一门，意无有别，故言名义体同也。</p> <p>第二句名义体异者，如妙有是名，毕竟空是义，如来藏为体；又空是名，如来藏为义，中道是体；又如如来藏为名，中道为义，妙有为体；又中道是名，妙有为义，空为体。</p> <p>如是等四门，更互不同，三种皆别，故言名义体异也。</p> <p>第三句名义同而体异者，如妙有为名，妙色为义，毕竟空为体，是则二同一别，故言名义同而体异；又空为名，如如为义，妙有为体，此亦二同一别；余两门亦如是，故言名义同而体异也。</p> <p>第四句名义异而体同者，如妙有等名名不同，真善色等义义有异，而同归一体，更无二趣，故言名义异而体同；三门亦如是。</p> <p>前三句名义皆不融。</p> <p>初句，寻一名，得一义，得一体，当门圆融，不关余事；第二句，寻异名，识异义、异体，体、义、名最不融，此易可知；第三句，体既不融，名义虽同，终成不合：皆是别门明义，不得意者，诤从此起。</p> <p>或小陵大，或大夺小。</p> <p>何者？小乘欲断生死，闻毕竟不但空，顺其情欲，谓是但空，执此起诤；又小乘欲断生死故非有，破执涅槃病故非无，闻中道非有非无，扶其小情，谓是已典非有非无。故于二门多起诤竞。若闻中实理心，与小相乖，则不起诤。何者？二乘翫空，而今闻有；二乘灰身灭智，今闻心智，与彼情乖，故不执作诤也。是以小陵，盗大故诤。大夺小者，大乘学者，见共三乘人空门、非空非有门，名同二乘，不见深意，即推属诳相不真宗；但取妙有、亦空亦有两门，引是圆常之法，输二不输二，此诤少可。</p> <p>若知空是不但，非有非无是遮二边者，则四门俱夺，而小苦诤于二门。</p> <p>又大乘四门名义不融，门门各诤，自相吞噬；</p> <p>况尔小乘，野干陵夺师子，宁当不噉尔乎？</p> <p>三句生诤，非今经体也。第四句名义异而体同，体有众义，功用甚多。</p> <p>四门随缘种种异称，以体融故，圆应众名。法体既同，异名异义而不诤也。</p> <p>其相云何？今当略说。无量义云：“无量义者，从一法生。其一法者，所谓实相。”</p> <p>实相之相，无相不相，不相无相，名为实相，此从不可破坏真实得名；</p> <p>又此实相，诸佛得法，故称妙有；妙有虽不可见，诸佛能见，故称真善妙色；</p> <p>实相非二边之有，故名毕竟空；空理湛然，非一非异，故名如如；</p> <p>实相寂灭，故名涅槃；觉了不改，故名虚空佛性；多所含受，故名如来藏；</p> <p>寂照灵知，故名中实理心；</p> <p>不依于有，亦不附无，故名中道；最上无过，故名第一义谛。</p> <p>如是等种种异名，俱名实相；种种所以，俱是实相功能。</p> <p>其体既圆，名义无隔，盖是经之正体也。</p>

表 8-11: (16 表)【卷八之三】【卷八之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七	丁三、一法异名分四	戊二、解释	<p>复次诸法既是实相之异名，而实相当体；又实相亦是诸法之异名，而诸法当体。妙有不可破坏，故名实相；诸佛能见，故名真善妙色；不杂余物，名毕竟空；无二无别，故名如如；觉了不变，故名佛性；含备诸法，故名如来藏；寂灭灵知，故名中实理心；遮离诸边，故名中道；无上无过，名第一义谛。</p> <p>随以一法当体，随用立称，例此可知。</p> <p>大经云：“解脱之法，多诸名字。百句解脱，只一解脱。”</p> <p>大论云：“若如法观佛，般若与涅槃，是三则一相，其实无有异。”</p> <p>若得此意，知种种名，皆名实相，亦名般若，亦名解脱。三法亦是诸法名，诸法亦是三法体(云云)。</p>
		戊三、譬显	<p>三譬显者，譬如一人名金师，能锻金，其体黄，譬初句法也。</p> <p>譬如一人名青，而能作漆，其身白净；又一人名乌，能研朱，其身则紫。</p> <p>如是等无量百千名、技、身异，譬第二句。</p> <p>譬如百人，同姓同名，同解一技，而其身各异，譬第三句。</p> <p>譬如一人，遭乱家祸，处处换姓，处处变名。</p> <p>如张仪、范蠡之类，涉多官职，身备众位。若从多技，得名书画、金铁等师；若从文官，儒林、中散；若从武官，熊渠、次飞。</p> <p>随处换名譬名异，随技得称譬义异，而体是一，更非异人。</p> <p>经言：“王家力士，一人当千。”</p> <p>此人未必力敌于千，直以种种技艺能胜千敌，故称当千。</p> <p>工遍众技，无技不通，仕具众位，无官不历。</p> <p>是不可坏人、妙技术人、有体气人；无过患人、遍通达人、能破敌人；上族姓人、富财技人、多知人；中庶、信直人、顶盖人，譬第四句法也。</p> <p>譬显冷然，故知前三句属别意，后一句属圆意也。</p>
		戊四、约四随	<p>四约四随者，问：实相一法，何故名义纷然？</p> <p>答：随彼根机，种种差别，赴欲、赴宜、赴治、赴悟。</p> <p>例如世人学数则舍大，修衍则弃小，习空则恶有，善地则弹中。</p> <p>既不欲闻，闻之不一，无心信受，不灭烦恼，不发道心。</p> <p>各于己典偏习成性，得作未来闻法根缘。</p> <p>如来于时以佛眼观其信等诸根，以若干言辞随应方便，而为说法。</p> <p>为有根性，说妙有、真善妙色，不违不逆；信戒忍进；荡除空见；即能悟入，契于实相。</p> <p>为无根性，说毕竟空、如如、涅槃等，谛听；谛受；以善攻恶；无相最上。</p> <p>为亦空亦有根性，说虚空佛性、如来藏、中实理心，欣然；起善；离非；心净。</p> <p>为非空非有根性者，即说非有非无中道，遮于二边，不来不去，不断不常，不一不异等。</p> <p>欲得听闻，欣如渴饮；信乐修习，众善发生；执见皆祛，无恶不尽；第一义理，豁然明发。</p> <p>随此四根，故四门异说。说异故名异，功别故义异，悟理不殊，体终是一。</p> <p>故求那跋摩云：“诸论各异端，修行理无二，偏执有是非，达者无违诤。”</p> <p>故四随殊唱，是一实之异名耳。</p>
		丁四、入体之门分四【卷八之四】	<p>第四明入实相门者，夫实相幽微，其理渊奥。</p> <p>如登绝壑，必假飞梯。欲契真源，要因教行，故以教行为门。</p> <p>下文云：“以佛教门，出三界苦。”“佛子行道已，来世得作佛。”</p> <p>门名能通，此之谓也。</p> <p>略为四意，一略示门相，二示入门观，三示麤妙，四示开显。</p>
		戊一、略示门相	<p>示门相者，夫佛法不可宣示，赴缘说者，必以四句诠理，能通行人入真实地。</p> <p>大论云：“于如是法说第一义悉檀，所谓一切实、一切不实、一切亦实亦不实、一切非实非不实，如是皆名诸法之实相。”</p> <p>实相尚非是一，那得言四？当知四是入实相门耳。</p> <p>又云：“四门入清凉池，是门无碍，非唯利者得入，钝者亦入；非唯定者，散心专志精进者亦得入。”</p> <p>又云：“般若有四种相，所谓有相、无相，乃至非有非无相。”</p> <p>般若尚非一相，云何四相？当知亦是入般若门也。</p>

表 8-12: (16 表)【卷八之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七</p>	<p>丁四、入体之门分四</p>	<p>戊一、略示门相</p>	<p>又云：“般若波罗蜜，譬如大火焰，四边不可取，邪见火烧故。”若不触火，温身熟食。若触火者，火则烧身，身既被烧，温食无用。四门本通般若，除烦恼，办大事。若取著者，则成邪见，烧于法身，法身既烧，四门通何等？若不触火，门则能通也。</p> <p>若以佛教为门者，教略为四(云云)。若于一教以四句论理，即是四门，四四合为十六门。若以行为门者，禀教修观，因思得入，即以行为门。</p> <p>藉教发真，则以教为门。若初闻教，如快马见鞭影，即入正路者，不须修观；若初修观，如夜见电光，即得见道者，不更须教。并是往昔善根习熟，今于教门得通，名为信行；于观门得通，名法行。</p> <p>若闻不即悟，应须修观，于观悟者，转成法行。若修观不悟，更须听法，听法得悟，转名信行。教即为观门，观即为教门。</p> <p>闻教而观，观教而闻，教观相资，则通入成门。</p> <p>教观合论，则有三十二门，此语其大数耳。细寻于门，实有无量，五百身因，三十二不二门，善财游法界，值无量知识，说无量教门、无量观行。如喜见城，千二百门。实相法城，岂唯一辙？</p> <p>经云：“说种种法门，宣示于佛道。”</p> <p>今且约四教明十六门相，三藏四门者。</p> <p>初明有门，谓生死法，本非世性、微尘、父母所作。</p> <p>乃是无明正因缘法，出生诸行。</p> <p>烦恼、业、苦三道，悉皆是有。</p> <p>一切有为，无常、苦、空、无我。</p> <p>能发得暖、顶、世第一法，发真无漏因，用真修道。</p> <p>此则道谛亦是有。</p> <p>子果既断，得有余、无余涅槃。</p> <p>故大集云：“甚深之理不可说，第一实义无声字，陈如比丘于诸法，获得真实之知见。”</p> <p>此则因灭会真，真亦是有。</p> <p>此是诸阿毘昙论之所申，见有得道，即有门也。</p> <p>二空门者，即是彼教析正因缘：无明、老死，苦、集二谛，三假浮虚。破假、实，悉入空平等，发真无漏。</p> <p>因空见真，空即第一义之门也。</p> <p>故须菩提在石室，观生灭无常入空。</p> <p>因空得道，见佛法身。恐此是成实论之所申也。</p> <p>三明有空门者，即是彼教明正因缘生灭亦有亦空。</p> <p>若禀此教，能破偏执有无之见，见因缘有空，发真无漏。因有无，见真有无，即是第一义之门也。</p> <p>此是迦旃延因门入道，故作毘勒论，还申此门也。</p> <p>四非有非无门者，即是彼教明正因缘生灭非有非无之理。</p> <p>若禀此教，能破有无边邪执见，见因缘非有非无，发真无漏。因非有非无，见真非有非无，即第一义之门也。</p> <p>恶口车匿因此入道，未见论来。</p> <p>有人言：“犍子阿毘昙申此意，彼论明我在第五不可说藏中。我非三世，故非有我；非无为，故非无我。”此恐未可定用也。</p> <p>二明通教四门相者，此是摩诃衍门，通通通别，不可偏取。</p> <p>今约通通论四门者，上三藏四门，皆灭色入空。</p> <p>如析实人，头等六分，求人不得，故名为空。通教四门，皆即色是空。</p> <p>如观镜像，六分即空，不待析尽为空。</p> <p>大论云：“佛告比丘，观空即麤，观麤即空。”此是体门异析门也。</p> <p>三藏观生空得道，三藏观生空得道已，又更观法空，生法二境不融。</p> <p>今通门生空即法空，法空即生空，无二无别。</p> <p>大品云：“色性如我性，我性如色性，此二皆如幻化。”</p>
---	------------------	----------------	---

表 8-13: (16 表)【卷八之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四	戊一、略示门相	<p>有人言：“三藏破计实性，约实法求我不得，但是观性空；大乘明相自性是空，不须捡已为空。”此乃一往之言。</p> <p>大品云：“常性空，无不性空时。”晓了诸法如幻化、水月、镜像，岂止相空而已？只约此幻化，即判四门。</p> <p>论云：“一切实，一切不实，一切亦实亦不实，一切非实非不实。”</p> <p>佛于此四句，广说第一义悉檀。</p> <p>一切实为有门者，若业若果善恶等法，乃至涅槃皆幻化。</p> <p>譬镜中像，虽无实性，而有幻化头等六分，为有门也。</p> <p>诸法既如幻化，幻化本自无实，无实故空，乃至涅槃亦如幻化。</p> <p>如镜中像，假有形色，求不可得，是为空门。</p> <p>诸法既如幻，故名为有；幻不可得，故名为空。</p> <p>如镜中像，见而不可见，不可见而见，是亦空亦有门。</p> <p>幻有尚不可得，况复幻空而当可得？即是两舍为门。</p> <p>是通教即空之四门也。</p> <p>若三乘共禀而根性不同，各于四句入第一义，故此四句皆名为门。</p> <p>故青目注论云：“诸法实相有三种。”今是三乘人同入此门，见第一义者，是即空之一种也。</p> <p>三明别教四门者，若用中论偈，“亦名为假名”也。</p> <p>而辨四门者，即如大论四句，亦是此四句意。</p> <p>所言别者，下异藏通，有七义故别，上异圆教。又历别入中，故言别。</p> <p>此意正出大经，但多散说。今约乳等喻，即显别四门也。</p> <p>文云：“佛性如乳有酪，石中有金，力士额珠”，即是有门。</p> <p>若明“石无金性，乳无酪性，众生佛性犹如虚空，大般涅槃空，迦毘罗城空”，即是空门。</p> <p>又云：“佛性亦有亦无。云何为有？一切众生悉皆有故；云何为无？从善方便而得见故。”</p> <p>又“譬乳中亦有酪性，亦无酪性”，即是亦有亦无门也。</p> <p>若明“佛性即是中道，双非两遣。”</p> <p>又“譬乳中非有酪性，非无酪性”，即是非空非有门。</p> <p>别教菩萨禀此四门之教，因见佛性，住大涅槃。故此四句，即是别教之四门。</p> <p>一往用拟别门，经文或时为圆门，此义在下料简(云云)。</p> <p>圆教四门相者，此门明入佛性第一义。</p> <p>一往与别门名义是同，细寻意趣，别有多途，分别同异，在下委论(云云)。</p>
		<p>二示入门观即为二，先略示入门处，二略示入门观。</p> <p>略示入门处者，能通教门，大为十六，所通之理，但是偏圆两真。</p> <p>前八门同入偏真，后八门同入圆真。</p> <p>何故偏真，理一门八耶？</p> <p>三藏四门，迂回隘陋，名为拙度。通教四门是摩诃衍，宽直巧度。</p> <p>门有巧拙之殊，能通为八，真理无二，所通唯一。</p> <p>譬如州城，开四面门，四面偏门以譬三藏，四面直门以譬通教。</p> <p>偏直既殊，能通为八，使君是一，所通不二也。</p> <p>别教四门偏而未融，圆四门圆而且融。</p> <p>偏圆既殊，能通为八，圆真不二，所通唯一。</p> <p>譬如帝城，开四面门，四面偏门以譬别教，四面直门以譬圆教。</p> <p>偏直既殊，能通为八，帝尊不二，所通唯一(云云)。</p> <p>问：小乘一种四门，摩诃衍何故三种四门？</p> <p>答：小乘浅近，一生断结，喻如小家。</p> <p>大乘深远，通处则长，譬如大家，须千门万户也，三四何足为多耶？</p> <p>问：摩诃衍门，那得三人见真？</p> <p>答：此门正意通大，旁通于小。</p> <p>譬如王国有通门别门，别门通朝士，通门通朝市。不可以民庶登践谓为民门。</p> <p>摩诃衍通门亦如是：正通实相，旁通真谛，故三乘灰断兼由此门。</p> <p>不可以兼通偏真而名小乘门也。</p>
	戊二、示入门观分二 己一、略示入门处	

表 8-14: (16 表)【卷八之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四</p>	<p>戊二、示入门观分二</p>	<p>己二、略示入门观分四</p>	<p>庚一、藏教</p>	<p>二略示入门观者，先明三藏有门观，彼有门中具于信法，信行闻说即悟，此心疾利，得道方法难可示人。</p> <p>且约法行观门，即为十意，一识所观境，二真正发心，三遵修定慧，四能破法遍，五善知通知塞，六善用道品，七善用对治，八善知次位，九善能安忍，十者法爱不生。</p> <p>阿毘昙中具此十意，其文闲散，论师设欲行道，不知依何而修。如惑岐路，莫识所从。今撮其要意，通冠始终，则识有门入道之观也。</p> <p>一明所观境者，即是识正无明因缘生一切法也。</p> <p>若谓世间苦乐之法，从毘纽天生，或言从世性生、微尘生，皆邪因缘生。若言自然法尔，无谁作者，此无因缘生。</p> <p>无因缘生是破因不破果，邪因缘亦是破正因果，是等悉非正因缘境，所不应观。</p> <p>数存邻虚，论破邻虚，此与邪无相滥，殆非正因缘境。</p> <p>何者？邻虚有无，未免二见，犹是无明颠倒，倒故是集，集故感麤细等色。无明颠倒既其不实，所感苦果报，那得定计有无？</p> <p>故大论云：“色若麤若细，总而观之，无常无我，无我故无主。”若麤若细，若因若缘，若苦若集，若依若正，皆无常无主，悉是无明颠倒所作。</p> <p>如阿毘昙门广说。</p> <p>是名识正因缘所观之境，不同外道邪无因缘也。</p> <p>二发心真正者，既识无明颠倒，流转行识，乃至老死，如旋火轮。</p> <p>欲休息结业，正求涅槃，发二乘心，出离见爱。不要名利，但破诸有，不增长苦集，唯志无余。</p> <p>其心清静，不杂不伪，此心真正，名正发心，不同外道天魔也。</p> <p>三遵修定慧者，行人既誓求出有，依波罗提木叉住修道。但罪障纷驰，心不得安，道何由克？</p> <p>为修四念处，学五停心，破五种障。五停事观即是定，定生念处即慧，慧定均停，故名安心。</p> <p>又定慧调适，故名停心。若无定慧，若单定慧，若不均调定慧，皆不名贤人。</p> <p>如世间贤人，智德具足，智则靡所不闲，德则美行无缺。许由、巢父，乃可称贤。</p> <p>若多智寡德名狂人，多德寡智名痴人，狂痴皆非贤也。</p> <p>贤名贤能，亦名贤善，善故有德，能故有智，智德具足，故称贤人。</p> <p>行者亦尔，修四念处慧，学五停心定，定慧具足。</p> <p>云何数息具足定慧？制诸觉散，从一至十，知息及数，无常生灭，念念不停。</p> <p>又若观不净，当深厌秽恶，能观所观无常生灭，速朽虚诳诸众生。</p> <p>厌观起慧，须慈定相应，见他得乐。亦知此定及彼乐相，无常生灭。</p> <p>因缘观时，横观四生悉是因缘生法，竖观三界亦是因缘生法。从缘生者，悉是无常无我。</p> <p>诸障起者，应须念佛亦如是。</p> <p>是名五停，具修定慧，有定故不狂，有慧故不愚。依此安心，为众行基址，发生暖顶，入苦忍真明，邻圣为贤，义在于此。</p> <p>不同外道，不知钻摇，浆犹难得，况复酪酥等也？</p> <p>四破法遍成见有得道，其安心定慧，若五停心后，修共念处时带不净等，遍破诸法，事理悉成；</p> <p>若五停心后，单修性念处时，一向理观，以无常之慧，遍破诸见。</p> <p>破见之观，如中论下两品所明也。</p> <p>佛初转法轮，不说余法，但明无常，遍破一切外道若有若无，乃至非有非无，神及世间常无常等六十二见，使得清静。</p> <p>今阿毘昙师受他破云：无常是小乘，常是大乘，常得破无常，无常不得破常。若得前意，此不应然。</p> <p>未得道前，执心所计常、无常、亦常亦无常、非常非无常等，法尘对意根而生诸见，见从缘生，从缘生者悉是无常，云何外道有常乐我净？</p> <p>如是四倒，悉用无常破之。</p>
---	------------------	-------------------	--------------	---

表 8-15: (16 表)【卷八之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四</p>	<p>戊二、示入门观分二 己二、略示入门观分四</p>	<p>庚一、藏教</p>	<p>故五百比丘语达兜言：“但修无常，可以得道，可以得通。”如六群比丘为他说法，纯说无常。</p> <p>当知见无深浅，悉为无常所破，不同旧医纯用乳药也。</p> <p>五知通塞者，前虽遍破诸见之过，未见其德，过即是塞，德即是通。</p> <p>若有见中八十八使，乃至非有非无、不可说见中八十八使，悉从缘生，名之为塞，塞故须破。复识其通者，所谓有见中道灭，乃至非有非无、不可说见中道灭。如是道灭从因缘生，名之为通，通何须破？</p> <p>若不识诸见，谓是事实，余妄语，执见成业，爱润感果，岂非塞耶？能于诸见，一一皆知无常颠倒，不生计着，不执则无业，无业则无果。</p> <p>如是达者，则有道灭，岂不名通？不同外道，如虫食木，是虫不知是字非字也。</p> <p>六善修道品者，岂唯识此通塞而已？当修道品，进诸法门。</p> <p>谓观此有见，乃至不可说见，皆依于色，污秽不净，即身念处；若受有受，乃至受不可说受，皆依三受，受即是苦，名受念处；观于诸见所起想行，悉是无我，名法念处；观诸见之心，念念无常，名心念处。观此四观，名有为法中得正忆念，得是念故，四倒则伏，是名念处；勤修四观，名四正勤；定心中修，名四如意；五善根生，故名五根；五根增长，遮诸恶法，故名五力；定慧调停，名七觉分；安隐道中行，名八正道。</p> <p>今非约位道品，但就通修论三十七耳。若一停心门作三十七品，余停心亦如是。</p> <p>阿毘昙道谛中，应广分别(云云)。</p> <p>此三十七品是行道法，将至涅槃。城有三门，所谓苦下二行，为空解脱门；集道各四，苦下有二，是无作解脱门；灭下有四，是无相解脱门。若涅槃门开，即得入也。</p> <p>故佛于须跋陀罗经中，决定师子吼：“唯我法中有八正道，外道法中尚无一，何况八道耶？”</p> <p>七善修对治者，若利人即入，若不入者，当修助道。故论云：“十二禅等悉是助开门法。”正慧既弱，遮障得起，修助道为援。</p> <p>论云：“贪欲起，教修不净、背舍等；缘中不自在，当教胜处；缘中不广普，当教一切处；若少福德，当教无量心；若欲出色，当教四空。”</p> <p>如是等悉是助道，助开门法，不同外道于根本禅起爱见慢也。</p> <p>八善识次位者，虽修如此正助等法，不得即言：“我是圣人。”叨滥真似，不识贤圣！</p> <p>今明识真似阶差，自知非圣，增上之慢则不得生。</p> <p>不同外道戒取、见取，计生死法以为涅槃也。</p> <p>九善修安忍，别相念处力弱，未甚通泰，转修总相念处，或总一总二，乃至总四。是时应须安忍，使谛观成就，转入暖法，似道烟生。</p> <p>大经云：“暖虽有漏有为，还能破坏有漏有为。我弟子有，外道则无。”</p> <p>又若安忍，即成顶法，顶法成名忍，到彼边。如其不忍，则退还此边。</p> <p>故云：“顶法退为五逆，暖法退为阐提。”是故此中，善须安忍内外诸障。</p> <p>不同外道，不能安忍细微遮法也。</p> <p>十法爱不生者，上来既得四善根生，若起法爱，虽不退为五逆、阐提，而不得入见谛。</p> <p>是则三番缩观，进成上忍、世第一法，发苦忍真明，十六刹那得成初果。</p> <p>或成超果，或重用观断五下、五上，得成无学。</p> <p>若利人用观，节节得入。若钝用观，具来至十。</p> <p>阿毘昙中虽复广解，不出十意。</p> <p>五百阿罗汉作毘婆沙，正申有门得道，云何而言是调心方便？</p> <p>四门调适，俱能得道。若生取着，俱不得道。</p> <p>若但云见有得道，见空不得道，云何异于外人？</p> <p>故大论云：“若不得般若方便，则堕有无。”</p> <p>今以十法为方便，直入真门，永异外道也。是为有门入真之观也。</p> <p>余空门、亦空亦有门、非空非有门，入真之观，始终方便，比于有门，各各不同。然俱会偏真，断三界惑，更无异也。</p> <p>其三门准有，例应十观，大同小异，可以意得，今不能烦记(云云)。</p>
---	---------------------------------	--------------	---

表 8-16: (16 表)【卷八之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四</p>	<p>戊二、示入门观分二 己二、略示入门观分四</p>	<p>庚二、通教</p>	<p>次明通教有门观者，例为十意，列名(云云)。 体解诸法，皆如幻化。三人发心虽同，亦有小异(云云)。 中论师云：“此中是大乘声闻。” 今言非也，经云：“欲得声闻、缘觉，当学般若”，论云：“声闻及缘觉，解脱涅槃道，皆从般若得。” 经论不云是大，人师谬耳。 虽知定慧不可得，而安心二法；以幻化之慧，遍破四见、六十二见及一切诸法；知幻化中苦集名为塞，知幻化中道灭名为通； 以不可得心，修三十七品；以无所治，学诸对治；识干慧地，乃至佛地； 幻化之慧，不为外魔所动，内障所退； 诸法不生而般若生，亦不爱着，即得入真。 若智若断，无生法忍，比前为巧，准作可知，不复委记。 余三门十意，大同小异，可以意得，亦不烦记文也。</p>
		<p>庚三、别教</p>	<p>次明别教有门观，即为十意(云云)。 一观境者，超出凡夫四见四门外，亦非二乘四门法，亦非通教四门法。 诸四门法为境，不名实相。非生死、涅槃，如来藏者，乃名为妙有，有真实法。如此妙有，为一切法而作依持，从是妙有出生诸法，是为所观之境也。 二明发心者，菩萨深观实相妙有，不为生死所迁。 金藏草秽，额珠闕没，贫穷孤露，甚可愍伤。 菩萨为此起大慈悲，四弘誓愿。 思益有三十二大悲。 华严云：“不为一人、一国、一界微尘人，乃为法界众生发菩提心。” 如是发心，有大势力，如师子吼。 既发心已，安心进行如前所说种种定慧：如是时中，宜应修如是定； 如是时中，宜应修如是慧。 定爱慧策，安心修道，依止二法，不余依止，是为安心法也。 还以妙有之慧，遍破生死一切诸见六十二等，功德、黑暗，皆悉不受，遍破涅槃沈空取证。 犹如大树，不宿怨鸟。 于一一法中，明识通塞。如雪山中，备有毒草，亦有药王。 菩萨须知：如此心起，即是六道苦集名为塞； 如是心起，即是二乘道灭名为通。 又如是心起，是二乘苦集名为塞； 如是心起，是菩萨道灭名为通。 如是心起，名为菩萨苦集； 如是心起，名佛道灭。 于苦集中，能知非道通达佛道；能知佛道起于壅塞。 了了无滞，是为识通塞。 善修道品者，夫三十七品，是菩萨宝炬陀罗尼。 破倒念处，勤行，定心，五善根生，能排五恶，定慧调适，安隐道中行。 离十相故，名空三昧；亦不见空相，名无相三昧；不作愿求，名无作三昧。 是行道法，近涅槃门。 若修诸法对治之门。 所谓常无常、恒非恒、安非安、为无为、断不断、涅槃非涅槃、增上非增上。 常乐观察诸对治门，助开实相也。 从初十信、十住、十行、十回向、十地、等觉、妙觉，圣位深浅，悉知无谬。 终不谓我，叨极上位。内忍善恶两觉、违从二贼，外忍八风。 以忍力故，不为倾动。设证相似之法，法爱不起，不堕菩萨顶。 生名法爱，无是爱故，即入菩萨位。 破无明秽草，显出妙有金藏，得见佛性，入于实相。 是为有门修入实观也。余空门、亦空亦有门、非空非有门，入实之观，例亦为十。 诸门方便虽各不同，俱会圆真，理无差二。 三门观法，准有可知，不复委记(云云)。</p>

表 9-1: (16 表)【卷九之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四	戊二、示入门观分二 己二、略示入门观分四	庚四、圆教分二【卷九之一】	辛一、简圆门	<p>次明圆门入实观者，先简圆门，次明圆观。</p> <p>上三藏门，灭实色通真，不得意多诤。体门即幻色通真，示人无诤法。别门体灭生死色，次第灭法性色通中，不得意多诤。圆门即生死色是法性色，即法性色而通中，示人无诤法。</p> <p>故文云“无上道”，又云“而行深妙道”，即此义也。</p> <p>上两门不通中，不俟分别。</p> <p>别圆两种俱通中，论其同异，略为十。</p> <p>一融不融，二即法不即法，三明佛智非佛智，四明次行不次行，五明断断惑不断断惑，六明实位不实位，七果纵果不纵，八圆诤不圆诤，九约难问，十约譬喻。</p> <p>寻此十意，明识八门同异也。</p> <p>一明融不融者，别教四门，所据决定妙有善色，不关于空；据毕竟空，不关于有，乃至非空非有门亦如是。</p> <p>四门历别，当分各通。不得意者，作定相取，似同性实，殆滥冥初生觉(云云)。</p> <p>前三藏有门，已破外道邪计先尽，次空等三门，破邪则少。又通巧四门，破三藏之拙。又别教之门，破通门之近，已不与二乘共，何况外道冥觉而滥妙有？妙有依如来藏分判四门，何得同彼尼犍性实？</p> <p>如周璞郑璞，名同质异，贵贱天悬。</p> <p>今时学地论人，反道还俗，窃以此义偷安庄老。金石相糅，遂令邪正混淆，盲瞶之徒，不别泾渭。若得诸四门意，精简真伪，偷盗不生。</p> <p>然别门虽作定说如是，诤论诸佛境界，二乘不知，岂同外道耶？</p> <p>圆门虚融微妙，不可定执：说有不隔无，约有而论无；说无不隔有，约无而论有。</p> <p>有无不二，无决定相，假寄于有以为言端。</p> <p>而此有门亦即三门，一门无量门，无量门一门。非一非四，四一一四，此即圆门相也。</p> <p>复次更约破会明融不融相。</p> <p>若破外道邪见，不破二乘邪曲，亦不破大乘方便。</p> <p>又会不圆者，如净名中，会凡夫反复，声闻无也；会尘劳之俦为如来种，无为入正位，不能反复。生死恶人、烦恼恶法而皆被会，二乘善法、四果圣人而不被会。又般若中，明二乘所行念处道品皆摩诃衍，贪欲、无明、见爱等皆摩诃衍。善恶之法悉皆被会，亦不会恶人及二乘人等，不辨其作佛。此即别门摄也。</p> <p>若圆破者，从别教已去皆是方便。故迦叶自破云：“自此之前，我等皆名邪见人也。”既言邪见之人，即无圆正道法，则人法俱被破也。</p> <p>别教人法尚尔，何况草庵人法？二乘尚尔，何况凡夫人法？</p> <p>是则圆破，无所固留。</p> <p>圆会者，会诸凡夫着法之众：“汝等皆当作佛，我不敢轻于汝等”，五逆调达亦与授记，龙畜等亦与授记，况二乘、菩萨等？“世间治生产业，皆与实相不相违背”，即会一切恶法也。</p> <p>“汝等所行是菩萨道”，析法二乘尚被会，况通况别？</p> <p>“汝是我子，我则是父”，无有人法而不被会，俱皆融妙。此即圆门摄也。</p> <p>复次更约经文前后明圆不圆相。若先明不融门，此说地前，后明不融门而言证融，此说向后；或先明证融门，此说向后，后明不融门，此说地前者，此皆别门摄。</p> <p>若先明融门，证亦融，此说信后，后明证不融，此说住前；或先明证不融，此说住前，后明证融，此说信后者，此皆属圆门摄(云云)。</p> <p>二即法不即法者，若说有为门，此有非生死有，出生死外，别论真善妙有；空门者，出二乘真外，别论毕竟空；乃至非有非无门亦如是，是为别四门相。</p> <p>若有为门，即生死之有，是实相之有，一切法趣有，有即法界，出法界外更无法可论。生死即涅槃，涅槃即生死，无二无别，举有为门端耳。</p> <p>实具一切法，圆通无碍，是名有门。</p> <p>三门亦如是，此即生死之法，是圆四门相也。</p> <p>复次即法有遍不遍，判圆别相，例前分别(云云)；约五住遍不遍。</p>
--	-------------------------	---------------	--------	--

表 9-2: (16 表)【卷九之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四</p>	<p>戊二、示入门观分二 己二、略示入门观分四</p>	<p>庚四、圆教分二</p>	<p>辛一、简圆门</p>	<p>复次即法不即法，或前或后判别圆相，如前分别(云云)。 三约佛智非佛智者，若有为门，分别一切智，了达空法；分别道种智，照恒沙佛法差别不同者，是菩萨智，即别四门相也。 若有为门，分别一切种智，五眼具足，圆照法界，正遍知者，即诸佛之智，是圆四门相也。 复次别门说圆智，圆门说别智，或前或后，分别别圆相，例如前(云云)。复次别门证圆智，圆门证别智，或前或后，分别别圆，如前分别(云云)。 四约次第不次第者，若以有为门，依门修行，渐次阶差，从微至着，不能一行中即无量行。乃至非空非有门亦如是，是别四门相。 若以有为门，一切法趣有门，依门修行，亦一切行趣有行，一行无量行，名为遍行。乃至非空非有门亦如是，是圆四门相。 复次别门圆行，圆门别行。 或前或后，分别别圆，例如前(云云)。 五约断不断者，夫至理虚无，无明体性本自不有，何须智慧？解惑既无，安用圆别？涅槃云：“谁有智慧？谁有烦恼？”净名曰：“淫怒痴性即是解脱”，又“不断痴爱，起于明脱”，此则不论断不断。大经云：“暗时无明，明时无暗，有智慧时，则无烦恼”，此用智慧断烦恼也。 若别有门，多就定分割截，渐次断除五住，即是思议智断也。乃至三门亦如是，是为别四门相。 若圆有门，解惑不二，多明不断断。五住皆不思议，即是不思议断。乃至三门亦如是，是为圆四门相。 复次圆门说断，别门说不断断。 或前或后，判别圆相者，例如前说(云云)。 六约实位非实位者，若有门明断界内见思，判三十心位；断界外见思、无明，判十地位；等觉后心，断无明尽；妙觉常果，累外无事。此乃他家之因，将为己家之果，皆方便，非实位也。后三门大同小异，皆是别四门相。 若有门从初发意，三观一心断界内惑，圆伏界外无明，判十信位；进发真智，圆断界外见思、无明，判四十心位；等觉后心，无明永尽；妙觉累外，此是究竟真实之位。乃至三门亦如是，是名圆四门相。 复次别门说实位，圆门说不实位，别门证实位，圆门证不实位，或前或后，皆如前分别(云云)。 七约果纵果不纵者，若有为门，从门证果，三德纵横，言法身本有，般若修成，解脱始满。不但果德纵成，因亦局限。如地人云“初地具足檀波罗蜜，于余非为不修，随力随分。檀满初地，不通上地，余法分有而不具足”者，是义有余！三门亦如是，是为别四门相。 若有为门，从门证果，三德具足，不纵不横；因亦如是，一法门具足一切法门，通至佛地。华严云：“从初一地，具足诸地功德。”大品云：“初阿字具足四十一字功德。”三门亦如是，是为圆四门相。 复次别门说果不纵，圆门说果纵，或前或后，判圆别相，例前(云云)。 八约圆诠不圆诠者，若有为门，门不圆融，或融一，或融二。 门前章，偏弄引；门中章，论述不融不即菩萨智，乃至偏譬喻等； 门后，还结不融不即等。三门亦如是，是为别四门相。 若有为门，一门即三门：门前圆弄引； 门中论述融即佛智，乃至圆譬喻等； 门后结成融即等。三门亦如是，是为圆四门相。 复次别门论圆，圆门论别，或前或后，分别别圆之相，例前(云云)。 九约问答者，若有门明义，未辨圆别，须寻问答核征，自见圆别指趣，三门亦如是(云云)。 十约譬喻者，诸门前后，或举金银宝物为譬，或举如意日月为譬，或用别合，或用圆合，圆别之相自显(云云)。 今以十意，玄览众经，圆别两门，朗然明矣。 复约五味分别少多，乳教两种四门，酪教一种四门，生酥四种四门，熟酥三种四门，此经一种四门(云云)。</p>
---	---------------------------------	----------------	---------------	--

表 9-3: (16 表)【卷九之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四	戊二、示入门观分二 己二、略示入门观分四	庚四、圆教分二	<div data-bbox="300 342 331 562">辛一、简圆门</div> <p>今经十义者。</p> <p>“观一切法空，如实相”，“决了声闻法，是诸经之王”，“开方便门”，此是融凡小大之人法也（一）。“一切世间治生产业，皆与实相不相违背”，即客作者是长者子，此是即法之义也（二）。“开示悟入，佛之知见”，“今所应作，唯佛智慧”，即佛慧也（三）。着如来衣、座、室等，即不次第行也（四）。不断五欲而净诸根，又过五百由旬，即不断断义也（五）。五品、六根净、乘宝乘游四方，即实位也（六）。“佛自住大乘，定慧力庄严，以此度众生”，即果不纵也（七）。“合掌以敬心，欲闻具足道”，即今佛文前圆谕也；“诸法实相义，已为汝等说”，即古佛文后圆谕也（八）。智积龙女，问答显圆也（九）。轮王顶珠，其车高广，皆圆喻也（十）。</p> <p>十意既足，圆门明矣。融门四相，今当说。</p> <p>若言：“佛之智慧，微妙第一”，又云：“我以如来智慧，观彼久远，犹若今也”，智知妙法，有门也。“一切法空”，“常寂灭相，终归于空”，空门也。“诸法常无性，佛种从缘起”，即亦空亦有门也。“非如非异，非虚非实”，双非两舍，即非空非有门也。</p> <p>四相标门，十意简别，故知此经明圆四门也(云云)。</p> <div data-bbox="300 1323 331 1543">辛二、明圆观</div> <p>二明入实观者，上已知四圆门。</p> <p>今依有门修观，观则为十(云云)。</p> <p>对前十二思议之门，名不思议境。</p> <p>不思议境，即是一实四谛。</p> <p>谓生死苦谛不可思议，即空即假即中，即空故方便净，即假故圆净，即中故性净。三净一心中得，名大涅槃。</p> <p>净名曰：“一切众生即大涅槃”，故名不可思议四谛也。</p> <p>“不可复灭”，此即生死之苦谛是无作之灭，亦是集、道也。</p> <p>烦恼集谛不可思议，即空即假即中，即空故名一切智，即假故名道种智，即中故一切种智。三智一心中得，名大般若。</p> <p>净名曰：“一切众生即菩提相，不可复得。”</p> <p>此即烦恼之集而是无作道谛，亦是苦、灭，故名不思议一实四谛也。</p> <p>亦是真善妙色，何者？生死即空故名真，生死即假故名善，生死即中故名妙。此名有门不可思议境也。</p> <p>二发真正心者，一切众生即大涅槃，云何颠倒，以乐为苦？</p> <p>即起大悲，兴两誓愿，令未度者度，令未断者断。</p> <p>一切烦恼即是菩提，云何愚暗，以道为非道？</p> <p>即起大慈，兴两誓愿，令未知者知，未得者得。</p> <p>无缘慈悲，清净誓愿。</p> <p>慈善根力，任运吸取一切众生也。</p> <p>三安心者，既体解成就，发心具足，岂可临池观鱼，不肯结网？</p> <p>裹粮束脚，安坐不行？</p> <p>修行之要，不出定慧。</p> <p>譬如阴阳调适，万物秀实。雨旱不节，焦烂岂生？</p> <p>若两轮均平，是乘能运；二翼具足，堪任飞升。</p> <p>体生死即涅槃名为定，达烦恼即菩提名为慧。</p> <p>于一心中巧修定慧，具足一切行也。</p> <p>四破法遍者，以此妙慧，如金刚斧，所拟皆碎，如无翳日所临皆朗。</p> <p>若生死即涅槃者，分段、变易苦谛皆破；</p> <p>若烦恼即菩提者，四住、五住集谛皆破。</p> <p>虽复能破，亦不有所破。</p> <p>何者？生死即涅槃，故无所破也。</p> <p>五识通塞者，如主兵宝，取舍得宜，强者绥之，弱者抚之。</p> <p>知生死过患名为塞，即涅槃名为通；烦恼恼乱名为塞，即是菩提名为通。</p> <p>始从外道四见，乃至圆教四门，皆识通塞。</p> <p>节节执着即是塞，节节亡妙名为通。</p> <p>若不识诸法夷峻，非但行法不前，亦亡去重宝也。</p>
--	-------------------------	---------	---

表 9-4: (16 表)【卷九之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四</p>	<p>戊二、示入门观分二 己二、略示入门观分四</p>	<p>庚四、圆教分二</p>	<p>辛二、明圆观</p>	<p>六善识道品者，观生死即涅槃，十界生死色阴，皆非净非不净，乃至识阴非常非不常。</p> <p>能破八颠倒，即法性四念处，念处中具道品、三解脱及一切法。</p> <p>又知涅槃即生死，显四枯树；知生死即涅槃，显四荣树；</p> <p>知生死涅槃不二，即一实谛，非枯非荣住大涅槃也。</p> <p>七善修对治者，若正道多障，应须助道。观生死即涅槃，治报障也；</p> <p>观烦恼即菩提，治业障、烦恼障也。</p> <p>八善知次位者，生死之法，本即涅槃，理涅槃也；</p> <p>解知生死即涅槃，名字涅槃也；勤观生死即涅槃，观行涅槃也；</p> <p>善根功德生，即相似涅槃也；</p> <p>真实慧起，即分真涅槃也；尽生死底，即究竟涅槃也。</p> <p>观烦恼即菩提，亦如是。</p> <p>九善安忍者，能安内外强软遮障，不坏观心。</p> <p>若观生死即涅槃，不为阴入境、病患、业、魔、禅、二乘、菩萨等境所动坏也；</p> <p>若观烦恼即菩提，不为诸见、增上慢境所动坏也。</p> <p>十无法爱者，既过障难，道根成立，诸功德生。</p> <p>观生死即涅槃，故诸禅三昧功德生；</p> <p>观烦恼即菩提，故诸陀罗尼、无畏、不共诸般若生；</p> <p>观生死涅槃不二，故法身实相生。</p> <p>相似功德，顺理而生，喜起顺道法爱，生名爱法，不上不退，名为顶堕。</p> <p>此爱若起，即当疾灭。爱若灭已，破无明，开佛知见，证实相体。</p> <p>观生死即涅槃，故证得解脱；烦恼即菩提，故证得般若；</p> <p>此二不二，证得法身。一身无量身，无上宝聚，如意圆珠，众法具足。</p> <p>是名有门入实，证得经体。</p> <p>余三门亦如是。</p> <p>是十种观，经文具足。</p> <p>“是法不可示，言辞相寂灭，诸余众生类，无有能得解”，又“我法妙难思”，即不思議境。</p> <p>“于一切众生中起大慈心，于非菩萨中起大悲心”，“我得三菩提时，以神通力、智慧力引之，令得住是法中”，即正发心也。</p> <p>“佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严”，即是安于二法，自成成他也。</p> <p>“破有法王”，即是破法遍也。</p> <p>又“如日月光明，能除诸幽暝，斯人行世间，能破众生暗”，即破法遍也。</p> <p>“有一导师，将导众人”，“明了心决定，在峻济众难”，善知通塞也。</p> <p>净藏、净眼，善修三十七品、诸波罗蜜，即是两意也。</p> <p>增道损生，“游于四方”即是识次位也。</p> <p>“安住不动，如须弥顶”，“着如来衣”，即安忍也。</p> <p>“虽闻是诸声，听之而不着”，其意等六根，皆言“清净若此”，又云“真净大法”，即无法爱也。</p> <p>是十种观，散在经文，而人不知。</p> <p>今撮聚十数，入有门为观，乃至三门，小异大同，十观入实，亦复如是。</p> <p>复次此十观意，非但独出今经，大小乘经论备有其意。</p> <p>如摩黎山，纯出梅檀。</p> <p>固非外道四韦陀典，及此间庄老之所载也。</p> <p>世人咸共讲读，而对文不知，若欲学道，全无方便。</p> <p>悲夫！徒知 捋，不解钻摇。</p> <p>若识十意，于小乘四门俱用入真，于大乘四门俱用入实。</p> <p>既入实已，如食乳糜，更无所须。</p> <p>半如意珠，全如意珠，布施一切。</p> <p>虽有此施，不见有人轻生重道，勤心修习。</p> <p>不受不用，徒施何益？我则悔焉。</p> <p>虽无所益，作毒鼓因。欲具知之，委如止观(云云)。</p>
---	---------------------------------	----------------	---------------	---

表 9-5: (16 表)【卷九之一】【卷九之二】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四</p>	<p>戊三、示麤妙分二【卷九之二】</p>	<p>己一、就能所判麤妙</p>	<p>三明诸门麤妙者为二，一就能所判麤妙，二约诸门判麤妙。</p> <p>能所为四句，门名能通，理是所通。</p> <p>自有能通麤所通亦麤，能通妙所通麤，能通麤所通妙，能通妙所通亦妙。</p> <p>三藏四门，扶事浅近，故能通为麤；但论偏真，所通亦麤。通教四门，大乘体法，如实巧度，能通为妙；三乘偏证，所通为麤。别教四门，教道方便，能通为麤；论入圆真，所通为妙。圆教四门，证道实说，能通为妙；即事而圆，所通亦妙也。</p> <p>又自有带麤能所，生酥教是也；不带麤能所，乳教是也；自有带麤所，不带麤能，熟酥教是也；自有带麤能，不带麤所，圆接通接别是也，涅槃中诸门亦是也。</p> <p>问：经云：“唯有一门，而复狭小”，为麤故称一小？为妙故称一小？</p> <p>答：此义当通用，不可局在一门。</p> <p>何者？如三藏四门，赴机异说故言四，同是佛教故言一；门门方便异故言四，同向涅槃故言一；所通从能通故言四，能通会所通故言一。</p> <p>文字中无菩提，是约教论狭小；譬如隘路，不受二人并行，即约行论狭小；教行两门，取真难契，即约理论狭小(云云)。</p> <p>通教亦如是，逗缘别说故为四，同是佛教故言一；观法不同故有四，俱向无生故为一；所随于能故为四，能随于所故为一。</p> <p>通教即事而真，文字中有菩提；善恶俱观，皆不可得，即是并行；不约此义论狭小，但教观取真理难当，故名理为狭小(云云)。</p> <p>别教四门亦如是，为四机说故有四，同是佛教故言一；入实观异故言四，俱向一实故言一；所随于能故言四，能会于所故言一。</p> <p>不即生死是涅槃，教狭小；不即烦恼是菩提，故行狭小；教行取理难当，名理论狭小。</p> <p>圆教四门亦如是，逗四种机故言四，皆是佛说故言一；入实观异故言四，四观向实故言一；将门名理故言四，以理应门故言一。</p> <p>此教即生死是涅槃，教不狭小；烦恼即菩提，行不狭小；而此教观，取理难当，名理为狭小。若依经文“唯有一门，而复狭小”者，正语教行之门，取理不当，故言狭小也。</p> <p>今拓开一句，处处不同，岂可定执守一文耶？若得此意，麤妙自明(云云)。</p>
			<p>己二、约诸门判麤妙</p> <p>二约诸门判麤妙者，先明三藏四门，皆是能通；执着四门，俱皆壅碍。成坏麤妙，更无优劣，此则不可偏判。</p> <p>若从法为语，有则附俗，入道则拙；空则傍真，入道则巧，故释论云：“为钝根人说生空，为利根说法空”，即其义也；亦有亦无门，望前为巧，望后是拙；非有非无门，则是巧也，大论云：“半有半无者，名为钝人。”是约四门法判麤妙也。</p> <p>今约根性便宜，若宜有门，有门成，三门坏；若宜无门，无门成，三门坏；乃至第四门，亦如是。</p> <p>若就一门皆得四悉檀者，皆名为成，失四悉檀者，皆名为坏。还就一门，赴欲为得，乖情为失；当宜为得，不当宜为失；治病为得，不治病为失；见第一义为得，不见第一义为失。传有成坏，约此得论麤妙也。</p> <p>又约十观判麤妙者，观因缘境正为得，境邪僻为失；发真正心为得，不尔为失；安心得所为得，安心不调为失；破法遍为得，不遍为失；知通塞为得，不知通塞为失；乃至顺道法爱不生为得，顺道法爱生为失。若一门十法成就，则此门为妙，余门为麤。若余门十法成就，此门不成就，则此为麤，余门为妙(云云)。</p> <p>通四门麤妙者，通理唯一，一不可说，有何形比麤妙可论？</p> <p>就赴机说门，不无优劣，判四门深浅，如三藏中说。</p> <p>又约一一门，若说会四悉檀机，名之为妙；若乖四机，名之为麤。</p> <p>若于一一门十观修行，句句得所名之为妙，句句失所名之为麤。</p> <p>麤故四边火所烧，不得入清凉池。异此者，名之为妙也。</p> <p>别四门麤妙者，若论法相，有门附事故为麤，空门傍理故为妙。</p> <p>空门单理故为麤，亦空亦有门两通故为妙。</p> <p>亦空亦有两存故为麤，非空非有门两舍故为妙。</p> <p>若约根缘，则不如是，有门称欲故为妙，三门不称欲故为麤；</p> <p>有门是宜故为妙，三门非宜故为麤；有门对恶故为妙，三门非对故为麤；</p> <p>有门见第一义故为妙，三门不见第一义故为麤。余三门亦如是。</p>

表 9-6: (16 表)【卷九之二】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七 丁四、入体之门分四</p>	<p>戊三、示麤妙分二</p>	<p>己二、约诸门判麤妙</p>	<p>又识有门真善妙色之境者，名镇头迦，不识境故，名迦罗迦； 正发心故名镇头迦，不正发心名迦罗迦；安心定慧名镇头迦，不安二法名迦罗迦； 破诸法遍名镇头迦，破法不遍名迦罗迦；善识通塞名镇头迦，不识通塞名迦罗迦； 修三十七品名镇头迦，不修道品名迦罗迦； 善解对治名镇头迦，不善对治名迦罗迦；善知次位名镇头迦，不识次位名迦罗迦； 安忍不动名镇头迦，不能安忍名迦罗迦；无顺道爱名镇头迦，顺道爱起名迦罗迦。 迦罗迦果则有九分，镇头迦果纔有一分。若十观成就，则十分镇头，十观皆妙。 若九分迦罗，迦罗则麤；一分镇头，镇头则妙。 迭华千斤，不如真金一两，故约此判麤妙也。有门既尔，余三门亦如是。 圆教四门者，则皆妙无麤。何者？ 有门为法界，摄一切法，不可思议即是一切法，况复三门？ 空门即是法界，摄一切法，况复三门？余二亦如是。法相平等，无复优劣。 若尔，则无四门之异？ 但因顺根机，赴缘四说。如四指指一月，月一指四。 何者？此由众生世世习此四门，因以成性。昔四门中推理，欲翻无明，即成慧根性；昔四门中修善，欲翻恶业，即成福德根性。 福慧因缘，感今名色、触、受，各于本习而起爱取，是为十法成圆性众生。 欲乐不同，宜治有异，佛智明鉴，照机无差。 以世界悉檀，赴四性欲，说此四门；以为人悉檀生四善；以对治悉檀治其四执； 以第一义悉檀令四人见理。无此四缘，佛不说法。 缘既不一，略言其四，皆是“正直舍方便，但说无上道”。门相圆融，四门皆妙。 此就教门更判麤妙。 何者？若不得四悉檀意，诸论争竞，谁能融通？ 如地论有南北二道，加复摄大乘兴，各自谓真，互相排斥，令堕负处。若不得意，四门俱失。 但圆门融净，教尚虚玄，消释经论，何竟不息？若欲入道，何门不通？悟理之时，岂应存四？修行之时，岂应有塞？ 但四塞有轻重。 别教门隔，悟者无乖，未悟成诤，其执大重。譬如钝马，痛手乃去。 圆门虚玄，未悟之时，其执则轻。譬如快马，见鞭影即去。 如此轻执，若未得第一义益，不失三悉檀利。 故论云：“是四悉檀，皆实不虚。” 何者？世界故实，乃至见第一故实。虽俱是实，实有深浅。 亦俱是虚，何者？如有门说世界悉檀，于乐欲是实，于余则虚； 有门生善为实，于余则虚；有门破恶为实，于余则虚； 有门见第一义为实，于余则虚。 乃至三门亦如是。 有门三悉檀，于世界故实，于第一义则虚；一悉檀于第一义故实，于世界则虚。 实故为妙，虚故为麤，广作(云云)。 若以此麤妙约五味者，乳教有八门，四麤四妙，所通俱妙也。酪教四门为麤，理亦是麤。生酥则十六门，十二门是麤，四门是妙，两所通为麤，两所通为妙。 熟酥有十二门，八门是麤，四门是妙，一理为麤，一理为妙。 法华四门为妙，一理亦妙。 诸声闻人，前来门理俱麤，至此法华，门理融妙。 菩萨不定，或于方等、般若，门理融妙，极钝者同二乘也。 涅槃有十六门，十二门麤，四门为妙，所通俱妙。 何者？前来诸门，麤妙各通，犹存权理。涅槃不尔，“一切诸法中，悉有安乐性”，是诸众生皆有佛性，无复权理，但一妙理。 而更存麤门，为妙理方便，皆明入实。 如梵志问云：“因无常故，果云何常？”佛反质答(云云)。 故知如百川总海，诸门会实。实理要急，是故须融。接引钝根，存麤方便。 法华折伏，破权门理，如金沙大河，无复回曲。 涅槃摄受，更许权门。各为因缘，存废有异。然金沙百川，归海不别(云云)。</p>
---	-----------------	------------------	---

表 9-8: (16 表)【卷九之二】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙二、第二辨体分七	丁五、遍为众经体	三藏中若名体为实相者，此名义与此经同而体异；若不名为实相者，此名义体与此经异，唯论两句，无有两句。通教名实相为体者，此名义同而体异；若不作此名，则名义体俱异；若通门远通中道者，则名义体同、名义异而体同。别教望圆经四句，如一法异名中分别(云云)。	
		历五味者，乳教两种名义同，两种名义异而体同；酪教如前(云云)；生酥、熟酥中如前(云云)；涅槃中四种名义异、名义同，而皆体同一佛性，则无差别(云云)。	
		五麤妙者，正实相中旁正异名者，此乃异名异义，其体本同，此无麤妙。	
		但旁为麤；旁含正，正带旁，一往亦为麤；但正为妙也。	
		藏通名同义同而体别，一向是麤；别名义或同或异，教门异为麤，体同为妙；名义同、名义异而体同为妙。	
		历五味中麤妙，可知也。开麤者，即开于旁也。	
		或开旁教即正教，“佛昔于菩萨前毁訾声闻，然佛实以大乘而见教化”；或开旁行即正行，“汝等所行是菩萨道”；或开旁人即正人，客作人一日之价即长者子也；	
		或开旁体即正体，“开方便门，示真实相”“后见此贫人，示以所系珠”，深观旁理即正理也。一切皆妙，无麤可待，即经之正意也。	
		第六诸行体，此为四，一诸行同异，二依经修行，三麤妙，四开麤。	
		戊一、诸行同异	行同异者，夫稟教立行，不出信法。
			钝者因闻得解，从解立行，故名信行。利者自推得解，从解立行，故名法行，二行通四教。
			三藏信法以旁实相为体，通教信法以旁含正为体，别教信法以正为体，圆信法亦用正为体。
			若横论行，即是诸波罗蜜、慈悲喜舍等，当教论体。
		戊二、依经修行	若横竖诸行有体，则本立而道生。若体有行，体则藉行而显也。
			重明圆竖行，五品六根以相似正为体，初住至等觉皆用真正为体。
			横行者，如大品云：“一切法皆是摩诃衍，以不可得。”不可得故，即正实相也。
			此文云：“不得诸法，若有若无”，“等赐诸子，各一大车”，即其义也。儒童见然灯佛，得无生忍，行有真体。金刚般若云：“无住相布施，如人有目，见种种色”，亦其义也。
		戊三、麤妙	竖行有体，其车则高。横行有体，其车即广。高广大运，行步平正，其疾如风(云云)。
			二依经修行者，前信法两行，意通时宽，或经劫数，譬如长围。若依诸经别明行法，克日制时，喻如苦攻。
			若随事行行，行则无体。若随理行行，令此空慧与行相应，能破无量障道罪，能得无生忍者，此行有体。
			诸经别行乃多，略言其四，谓常行行，常坐行，半行半坐行，非行非坐行。
		戊四、开麤	诸行各有事相方法，勤身苦策，悉用实相正观为体。
			念念无间，清净如空，具论观意，如止观中说。
			然小乘戒藏，不许忤重；修多罗藏，使犯重人念佛身，佛身者，念空也。
			亦备有常行等方法，而以偏空为体。
		戊四、开麤	通教亦明常行等方法，而用即空为体。别行历别，圆行虚融，而俱用正实相为体。以此四行历五味，论方法之体，义推可知。
			三麤妙者，藏通信法真似，横竖诸行，以旁实相为体，体行俱麤。别信法真似，横竖诸行，虽依别门，用正实相为体，因无常故而果是常，行麤体妙。
			圆信法真似横竖，依圆门正体，体行俱妙。
			历五味明麤妙，可知(云云)。
		戊四、开麤	依诸经方法常行等行，以旁为体，体行俱麤；
			以正为体，则行麤体妙、体行俱妙，例前可知。历五味，亦可解(云云)。
			四开麤者，开三藏信法两行，亦是“决了声闻法，是诸经之王，闻已谛思惟，得近无上道”。
			闻即信行，思惟即法行，皆近无上道者，即大乘无相行近于真也。
		戊四、开麤	开横行者，低头举手，歌咏散心，皆已成佛道。
			三藏最浅，尚被开即妙，况通别等？可以意得。
			开依小乘常行等方法者，小小微善，无一不成佛，可以意得(云云)。

表 9-9: (16 表)【卷九之三】

	丙二、第二辨体分七	丁七、遍为一切法【卷九之三】	<p>第七遍为一切法体者，观经云：“毘卢遮那，遍一切处。”一切不出四谛。</p> <p>大经云：“佛所不说，如十方土；所说者，如爪上土。迦叶云：‘已说是四谛，其未说者，应有五谛？’佛言：‘无也，但言是四谛有无量相耳。’”</p> <p>若然，广开即成四种四谛，具如境妙中说。</p> <p>当知苦集，世间善恶因果；道灭，出世一切因果，悉用实相为体。</p> <p>净名曰：“从无住本，立一切法”，此之谓乎？</p> <p>然所依之体，体妙无异，能依之法，法有麤妙。</p> <p>诸法相待，分别可知。</p> <p>历五味分别麤妙，亦可知。</p> <p>开麤显妙，亦可知(云云)。略说经体竟。</p>
全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙三、第三明宗分五		<p>大章第三明宗。宗者，修行之喉衿，显体之要蹊。如梁柱持屋，结网纲维，提维则目动，梁安则桷存。</p> <p>释宗为五，一简宗体，二正明宗，三众经同异，四明麤妙，五结因果。</p> <p>简宗体者，有人言：宗即是体，体即是宗。</p> <p>今所不用。何者？宗致既是因果，因果即二。体非因非果，体即不二。</p> <p>体若是二，体即非体；体若不二，体即非宗。宗若不二，宗即非宗；宗若是二，宗即非体。</p> <p>云何而言体即是宗，宗即是体？</p> <p>又柱梁是屋之纲维，屋空是梁柱所取，不应以梁柱是屋空，屋空是梁柱。</p> <p>宗体若一，其过如是。</p> <p>又宗体异者，则二法孤调，宗非显体之宗，体非宗家之体。</p> <p>宗非显体之宗，宗则邪倒无印。体非宗家之体，则体狭不周，离法性外别有因果。</p> <p>宗体若异，其过如是。</p> <p>今言不异而异，约非因非果而论因果，故有宗体之别耳。</p> <p>释论云：“若离诸法实相，皆名魔事。”</p> <p>普贤观云：“大乘因者，诸法实相；大乘果者，亦诸法实相”，即其义也。</p> <p>当知实相体通而非因果，行始辨因，行终论果。</p> <p>而复偏圆有别者，譬如铜体非始非终，拟铸为像即名像始，治莹悉毕即名像终，此譬圆因果。</p> <p>若拟器皿，及其成就，器皿始终，譬偏因果也。</p> <p>发七方便心谓偏因，证有余无余名偏果。开佛知见名圆因，究竟妙觉名圆果。</p> <p>若识此喻，不即不离，宗义明矣。</p> <p>例如正因佛性，非因非果，而言：“是因非果名佛性，是果非因名大涅槃。”</p> <p>又佛性非当非本，而言：“本自有之”、“一切众生即涅槃相，不可复灭。”</p> <p>又言：“一切众生悉有佛性，而实未有三十二相，未来当得金刚之身。”</p> <p>以其非当，是故言本；以其非本，是故言当。宗体之义，亦复如是。</p> <p>远师以一乘为宗，所谓妙法。引文云：“是乘微妙，为无有上。”</p> <p>私谓：为破三故一，待麤非妙因，而不该始末。</p> <p>龙师云：但以果为宗。妙法者，是如来灵智体也。</p> <p>众麤斯尽为妙，动静轨物为法。法既真妙，借莲华譬之，所以果智为宗也。</p> <p>私谓：果不孤立，云何弃其因？又乖文也。</p> <p>慧观序云：“会三归一，乘之始也；慧觉成满，乘之盛也；灭影澄神，乘之终也。”</p> <p>什师叹云：“若非深入经藏，岂能作如此说？”</p> <p>印师云：诸法实相是一乘妙境，用境智为宗。境无三伪，故称实相也。</p> <p>今谓：加境而阙果，肿不益肥。</p> <p>光宅用一乘因果为宗，前段为因，后段为果。</p> <p>私谓：二文各有因果，若互存互没，则害经文。</p> <p>有人用权实二智为宗。</p> <p>私谓：用权应明三是经宗，三是今经所弃，云何取所弃为宗？</p> <p>又师云：此名妙法莲华，即以名为宗。</p> <p>妙法是佛所得根本真实法性，此性不异惑染，不与惑同，故称妙，即宗为名耳。</p> <p>此是地师所用，据八识是极果。今摄大乘破之，谓是生死根本。</p>

表 9-10: (16 表)【卷九之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙三、第三明宗分五	丁一、简宗体	<p>有师云：常住为宗，但未极上，是覆相明常。私谓：都非经意！常若被覆，宗何所显？常不被覆，常则非宗。</p> <p>有师云：是显了明常，与涅槃为广略耳。私谓：常为宗者，常无因果，常亦无宗（云云）。</p> <p>有言：万善为宗，但使是善，皆得作佛。私谓：若作佛即是果，何不取果为宗？</p> <p>有言：万善中取无漏为宗。私谓：太局，又滥小涅槃。</p> <p>有人言：若禀斯异说，各蒙益者，众释无可为非。闻而不悟，众师无可为是。一师之意，唯贵在悟，宜以悟为经宗。大经云：“若有定相，是生死法，是魔王相。佛法无定相，是故如来非道说道，道说非道。”当知唯悟是从。私谓：若悟为宗，乃是果证，非谓行因，问南指北，方隅料乱。又定以悟为宗，是为定定，何谓不定？说者甚多，不能具出也。</p>
		丁二、正明宗	<p>二正明宗者，此经始从序品，讫安乐行品，破废方便，开显真实佛之知见。亦明弟子实因实果，亦明师门权因权果。</p> <p>文义虽广，撮其枢要，为成弟子实因，因正果旁。</p> <p>故于前段明迹因迹果也。</p> <p>从涌出品，讫劝发品，发迹显本，废方便之近寿，明长远之实果。</p> <p>亦明弟子实因实果，亦明师门权因权果。</p> <p>而显师之实果，果正因旁。</p> <p>故于后段明本因本果。</p> <p>合前因果，共为经宗，意在于此。</p> <p>所以经分二文，论本论迹；双题法譬，举莲举华。师弟权实，总在其间也。</p>
		丁三、众经同异	<p>三众经因果同异者，谓迹因果或同或异，本因果永异。</p> <p>迹因果者，实相通印诸体，何经不约此论因果？</p> <p>大品明非因非果实相为体，而但因为宗。</p> <p>般若遣荡，正是因意。</p> <p>故云：“菩萨心中名般若，在佛心中名萨婆若。”文中亦说：“菩萨无生无灭因，获不断不常萨婆若果。”</p> <p>叡师序云：“启玄章，以不住为始；归三慧，以无得为终。”终始，因果也。</p> <p>文中亦说一切种智佛果，为成般若因，因正果旁。无量义“宣说摩诃般若，历劫修行”，故知彼经用因为宗也。</p> <p>净名用佛国因果两义为宗，宝积具问因果，佛备答因果，故知双用因果为宗也。</p> <p>华严圆顿之教，解宗不同，或言用因为宗，据题言华严，是万行庄严修因之义，文中多说四十地行相，故用因为宗。又云果为宗，据题云大方广佛，佛是极果之名，华严是定慧万善庄严佛身，非庄严因，文中多说舍那法身之事，即用果为宗也。又解云因果合为宗，如言佛即是果，华严即是因，文中具说法身，亦说诸地，俱用因果为宗。</p> <p>诸经对缘不同，故明宗互异耳。般若通对三人，傍真因果，此义则异；别对菩萨，复有利钝，为钝明因，此义亦异；利人因者，此义则同。净名佛国义兼，若三种佛国因果，此义则异；一种佛国因果者，则同。华严亦对两缘，钝异利同，如前分别。</p> <p>又将此意历五味因果，例可知。</p> <p>是为众经因果，与迹门同异之相也。</p> <p>二本门因果永异众经者。</p> <p>若三藏菩萨，始行实因果，无权因果，乃至明佛道树始成，非久远本迹。</p> <p>通教菩萨亦始行因，神通变化而论本迹，非久远本迹也。</p> <p>大品说菩萨有本迹，二乘则无，说佛始得生法二身本迹，不说久远。</p> <p>净名不说声闻有本迹，但明菩萨住不思议之本迹，说佛有净土，螺髻所见亦非久远。</p> <p>华严说舍那释迦为本迹，菩萨亦有本迹，声闻尚不闻不解，云何自有本迹？</p> <p>今经发声闻有本，本有因果示为二乘迹中因果；</p> <p>发佛之迹，王宫生身生，道树法身生，乃至中间生法二身，悉皆是迹，但取最初先得真应名之为本。故师弟本因本果，与余经永异。</p> <p>今经迹中师弟因果，与众经有同有异。</p> <p>本中师弟因果，众经所无，正以此之因果为经妙宗也。</p>

表 9-11: (16 表)【卷九之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙三、第三明宗分五	丁四、明麤妙	<p>四麤妙者，若半字之因，道树偏果，此宗则麤。大品所明三乘共因果，亦如是。不共之因，虽云菩萨一日行般若，如日照暗，发心即游戏神通，而犹带麤因，圆因不得独显；虽说法身无来无去，犹带麤果，圆果不得独显，故名为麤。方等中虽弹偏因果，“高原陆地，不生莲华”，不辨偏得入圆，圆不彰显，是亦为麤。华严前照高山，说一圆因，究竟后身，说一圆果，又带别因果，所带处麤。今经声闻受记，菩萨疑除，同开佛知见，俱入一圆因，发迹显本，同悟实果。因圆果实，不带方便，永异余经，故称为妙也。</p> <p>开麤者，昔缘根钝，未堪闻赞佛乘因果，用方便因果，引接近情。五味调熟，心渐通泰，决了麤因同成妙因，决诸麤果同成妙果。故低头举手，着法之众，皆成佛道，更无非佛道因。佛道既成，那得犹有非佛之果？散善微因，今皆开决，悉是圆因，何况二乘行？何况菩萨行？无不皆是妙因果也。</p>
		丁五、结因果	<p>五结成者，即为二，一结因果，二四句料简。</p> <p>夫经说因果，正为通益生法行人。</p> <p>若开权显实，正令七种方便生身未入者入，旁令生法二身已入者进。若说寿量长远，旁令生身未入者入，正令生法已入者进。</p> <p>神力品云“如来所有一切甚深之事”者。非因非果是甚深之理，因果是甚深之事。</p> <p>从七种方便，初得入圆，登铜轮位，名之为因。乃至余有一生在，若转一生，即得妙觉，名之为果。</p> <p>从于二住，至于等觉，中间名为亦因亦因因，亦果亦果果。</p> <p>用无碍道，伏一分无明，名之为因。用解脱道，断一分无明，名之为果。约此解脱，复修无碍，故云因因。从此无碍，复得解脱，故言果果。</p> <p>复次初十住为因，十行为果；十行为因，回向为果；十向为因，十地为果；十地为因，等觉为果；等觉为因，妙觉为果。</p> <p>妙觉唯果、唯解脱，不得名因、名无碍。初住唯因、唯无碍，不得名果、名解脱。何者？初住见真，以真为因，住前相似，非是真因。</p> <p>若取性德为初因者，弹指散华是缘因种，随闻一句是了因种，凡有心者是正因种。此乃远论性德三因种子，非是真实开发，故不取为因也。</p> <p>二四句料简者。</p> <p>问：若言初住入理，名为圆因圆果，何得文云：“渐渐修学，得成佛道”？</p> <p>答：应作两种四句料简。</p> <p>自有渐圆，自有圆渐，自有渐渐，自有圆圆。</p> <p>渐圆者，此约理外七种方便，同开佛知见，始见圆理。见圆理者，良由理外七种方便渐入圆因，故言渐圆。渐圆三句(云云)。圆渐者，初入此圆，同观三谛，见实相理，初后无殊。然而事中修行，未能尽备，复须研习。据初入圆，故名为圆；进修上行，复名为渐。渐渐者，从二住去至等觉，此是圆家渐渐，非理外渐渐。圆圆者，至妙觉亦名渐圆，亦名圆圆，圆理先圆，今复事圆，故言圆圆。</p> <p>复次圆渐如初住，渐渐如二住已去至三十心，渐圆如初地已去，圆圆即妙觉也。三十心虽同有贤圣之义，义称为贤，伏多断少故。十地去名为圣，伏少断多故。又十住名贤圣，二十心是圣贤，十地、等觉是圣，妙觉是圣圣。</p> <p>今借喻初月，匡郭已圆，光用未备，此譬圆渐。从二日至十四日，其明渐进，此譬渐渐。</p> <p>至十五日，此譬渐圆，又譬圆圆。夫月无亏盈，亦约月辨亏盈。</p> <p>理无圆渐，亦约理判圆渐耳。</p> <p>此经之宗，利益巨大，始自圆渐，终竟圆圆，大乘因果，增长具足(云云)。</p> <p>问：既称圆渐，复称圆别，乃至通藏亦应尔耶？</p> <p>答：此义出四教章中。其意云何？三藏，三藏可解；别者，谛缘度也；通者，真谛也；圆者，无学办也。通，通者，同无生也；三藏者，道谛中戒定慧也；别者，正习尽不尽也，化他不化他、出假不出假之别也；圆者，同证真也。别，别者，别上别下也；三藏者，修无量道谛中戒定慧也；通者，四门俱契中也；圆者，五住尽也。圆，圆者，融也；别者，四门异也；通者，四门相摄也；藏者，圆道谛圆戒定慧也。此义既通，亦应渐圆、渐圆，四句皆得也。结因果皆成也。然后判麤妙、开麤妙悉得也。</p>

表 9-12: (16 表)【卷九之三】【卷九之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙四、第四论用分二	丁一、释名	<p>大章第四明用者，用是如来之妙能，此经之胜用。</p> <p>如来以权实二智为妙能，此经以断疑生信为胜用。</p> <p>只二智能断疑生信，生信断疑由于二智，约人约法，左右互论耳。</p> <p>前明宗，就宗体分别，使宗体不滥。今论于用，就宗用分别，使宗用不滥。</p> <p>何者？宗亦有用，用亦有宗。</p> <p>宗用非用用，用用非宗用。用宗非宗宗，宗宗非用宗。</p> <p>宗用者，因果是宗，因果各有断伏为用；用有宗者，慈悲为用宗；断疑生信为用。</p> <p>若论于宗，且置断伏，但论因果。今明于用，但论断疑生信，且置慈悲。</p> <p>若得此意，则知权实二智能断疑生信，是今经之大用，其义明矣。</p>
			论用开为五，一明力用，二明同异，三明历别，四对四悉檀，五悉檀同异。
		丁二、开章解释分五【卷九之四】	<p>一正明用者，诸经不纯明佛智慧，不发佛自应迹。</p> <p>不正破废二乘果；不断生身菩萨之近疑，起其远信，不显本地，增法身菩萨本念佛之道，损界外之生。</p> <p>如此力用，众经所无，今经具之。所以命章，不论二乘菩萨等智，纯显佛之微妙智慧，不开众生九法界知见，纯开众生佛之知见。</p> <p>余经但道佛所变化是迹，不道佛身自是迹。今经自道佛身是迹，其余变化，宁得非迹？</p> <p>今经正破废化城二乘之果，况其因行耶？</p> <p>又破稟方便教菩萨执迹为极，今皆发废，悉称是权迹。及中间诸疑悉断，起于深远不思議信。</p> <p>又显本地真实功德，令法身菩萨得大利益，始自初阿，终邻后荼。</p> <p>抹十方那由他土为生数，增道菩萨不能令尽。</p> <p>盖由如来雨权实二智一味之雨，普等四方俱下者，一切诸四门俱破也。充足求于具足道者，断其深疑，起其大信，令入一圆因，控摩诃衍车，游于四方，直至道场。</p> <p>大用大力，妙能妙益，犹自未尽。</p> <p>复次此力能破二乘之果，二乘怖畏生死，入空取证，生安隐想，生已度想，堕三无为坑，若死、若死等苦。已如败种，更不还生，智医拱手，方药无用。</p> <p>至如涅槃，能治阐提，此则为易。阐提心智不灭，夫有心者皆当作佛，非定死人，治则不难。</p> <p>二乘灰身灭智，灰身则色非常住，灭智则心虑已尽。焦芽败种，复在高原陆地，既聋且哑，永无反复，诸教主所弃，诸经方药不行。</p> <p>今则本佛智大，妙法药良。</p> <p>色身不灰，如净琉璃，内外色像悉于中现。</p> <p>令心智不灭，开示悟入佛之知见，令客作贱人，付菩提家业。高原陆地，授佛莲华。</p> <p>其耳一时听十法界声；其舌随一切类，演佛音声，令一切闻。能以一根遍为众用，即是今经之力用也。</p> <p>上已说佛智力竟，今更重说。</p> <p>如汉末三分，曹公智略，当时第一，复劣杨修三十五里。</p> <p>此真丹人智，不及外国外道智，如芥比山。一切世人外道智，不及舍利弗智十六分一。二乘智如萤火虫，菩萨智如日光。通菩萨智如鸿鹄，势不及远。</p> <p>别菩萨智如金翅鸟，从一须弥至一须弥。</p> <p>别菩萨智如爪上土，比佛智慧如十方土。</p> <p>当知佛之智慧，至融至即，至顿至实，不可思议，不纵不横，圆妙无比，喻不可尽。</p> <p>问答余经不纯说，今经独纯说之，此佛实智力大也。</p> <p>譬如十小牛乃至一龙，十龙一力士，十力士不如五通人，外五通不如一罗汉，一切罗汉不如一目连，目连不如一身子，身子不如菩萨，菩萨不如别菩萨，别菩萨不如圆菩萨，圆菩萨不如佛。</p> <p>佛迹甚大，化复作化，化化无尽，无谋而当，如修罗琴。一切贤圣，无能测者。佛权力既如此，余诸义例可知，不复记。</p>
		戊一、明力用	

表 9-13: (16 表)【卷九之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙四、第四论用分二	丁二、开章解释分五	戊二、明同异	<p>二明同异者，问：实相体，因果宗，既通众经，权实二智复云何？</p> <p>答：名虽通用，力大差别。</p> <p>藏通以二智断四住之疑，生偏真之信。</p> <p>净名虽弹斥二乘及偏行菩萨，亦是界内断疑生信，不能令小乘及方便菩萨断大疑，生大信。大品通意，亦是界内疑断信生；别意虽在界外，亦未断近疑、生远信。华严正意，断界外疑，生于圆信，亦未断近生远。</p> <p>故权实二名，虽复通用，而力大异。</p> <p>今经用佛菩提二智，断七种方便最大无明，同入圆因。</p> <p>破执近迹之情，生本地深信，乃至等觉亦令断疑生信。</p> <p>如是胜用，岂同众经耶？</p>
				<p>三别释为两，一别释迹门，二别释本门。</p>
				<p>释迹门为十，一破三显一，二废三显一，三开三显一，四会三显一，五住一显一，六住三显一，七住非三非一显一，八覆三显一，九住三用一，十住一用三。</p> <p>此意通历十妙，一一妙中皆具十意，义推可解(云云)。</p> <p>今就别说者，破三显一，正破三情而显一智。</p> <p>何者？昔若初赞佛乘，众生没在苦。既不堪闻大，“寻念过去佛，所行方便力，亦应说三乘”。说三乘已，齐教封三情，不更愿好者。</p> <p>今破三执，显于佛智，故言“诸佛法久后，要当说真实”也。</p> <p>废三显一者，此正废教。</p> <p>虽破其情，若不废教，树想还生。执教生惑，是故废教。</p> <p>“正直舍方便，但说无上道”，“十方佛土中，唯有一乘法，无二亦无三”。</p> <p>开三显一者，正就于理，旁得约教。</p> <p>约教者，昔教明三人入真，今教明三人得佛也。正约理者，只是二乘真空自有实相，昔方便不深，不能妙见。</p> <p>今开此空即是实相，故言“决了声闻法，是诸经之王”，“开方便门，示真实相”。大经云：“为诸声闻，开发慧眼。”</p> <p>会三显一者，正就于行。</p> <p>大品会宗云：“四念处、四禅等皆是摩诃衍。”但会其法，未会其人。</p> <p>此经人、法、行俱会，故云：“汝等所行，是菩萨道，渐渐修学，悉当成佛。”低头举手，皆成佛道(云云)。</p> <p>住一显一者，此就佛本意。本以实智化物，“佛平等说，如一味雨”，“佛自住大乘，如其所得法，定慧力庄严，以此度众生。若以小乘化，我则堕慳贪，是事为不可。”故知从得道夜，常说中道，常说大乘。</p> <p>而众生罪故，故使如来以毒涂乳，着弊垢衣，方便婆和，引令向大。</p> <p>故言：“虽说种种道，其实为一乘(云云)。”</p> <p>住三显一者，此就佛权智，方便化物。</p> <p>“寻念过去佛，所行方便力，我今亦如是。即趣波罗奈，以方便力故，为五比丘说。”过去诸佛亦住三乘而显一乘，今佛亦尔，故言：“更以异方便，助显第一义。”</p> <p>又“昔于菩萨前毁訾声闻，然佛实以大乘而得度脱”。</p> <p>住非三非一显一者，或约理，或约事。约理者，“是法住法位，世间相常住”，“是法不可示”。“知法常无性，佛种从缘起”，无性，即非三非一；从缘起，即是三缘显一，令会非三非一。</p> <p>约事者，即是人天乘。此乘非三，亦复非一，常以此乘，引入于大。低头举手皆成佛道，“若我遇众生，尽教以佛道”。</p> <p>覆三显一者，此就权巧多端。前权前度，但除其病，不除其法。</p> <p>法不除故，拟化后缘。若破此法，后何所用？</p> <p>机息则覆，机兴则用。何但佛尔？</p> <p>入实菩萨亦然，“若有不信此法，于余深法中示教利喜(云云)”。</p> <p>住三用一者，此就法身，妙应眷属。</p> <p>前住三显一是师门，今住三用一是弟子门。</p> <p>如富楼那等实是法身，现作声闻，示住于三，而常显一，饶益同梵行者。</p>

表 9-14: (16 表)【卷九之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙四、第四论用分二 丁二、开章解释分五	戊三、明历别分二 己二、别释本门	<p>己一、别释迹门</p> <p>住一用三者，此就本誓。如华光作佛，愿说三乘，而非恶世。今佛亦于宝藏佛所，愿于恶世说此三乘(云云)。</p> <p>但权实大用，包括法界，岂止十意而已？为显十妙之用，故略言十耳。</p> <p>破三显一是用智妙，废三显一是用说法妙，开三显一是用境妙，会三显一是用行妙，住一显一是用乘妙，住三显一是用感应妙，住非三非一显一是用神通妙，覆三显一是用位妙，住三用一是用眷属妙，住一用三是用利益妙。将十用对当十妙，文义相拣，大意可解(云云)。</p>
			<p>二本门力用，例为十意。若扶文便，应言开近显远；若取义便，应言本迹。只呼近为迹，远为本，名异义同。</p> <p>所言十者，一破迹显本，二废迹显本，三开迹显本，四会迹显本，五住本显本，六住迹显本，七住非迹非本显本，八覆迹显本，九住迹用本，十住本用迹。</p> <p>通就本门一一妙中，皆具十意。若别论者，破迹显本，亦就破情。</p> <p>序品、方便、宝塔三文，已动执生疑。</p> <p>如文殊答弥勒云：“昔八王子，师事妙光。”妙光先居补处，而王子成佛，号曰然灯；弟子今又成佛，号曰释迦；妙光翻为弟子，字曰文殊。动迹执，生此疑，何由可决？</p> <p>今言非是补处淹缓，亦非弟子超越。良由释迦成道已久，昔示弟子，今示作师耳。拂此迹疑，显于本智，故言破迹显本也。</p> <p>方便品云：“我从久远劫来，赞示涅槃道，生死苦永尽，我常如是说。”</p> <p>当知生死久已永尽，非是中间始入涅槃。</p> <p>宝塔涌现，证示灭不灭，即迹而常。分身皆集，八方不可称数。</p> <p>分身既多，当知成佛久矣，如荷积满池之喻。推三品文，已是破迹之渐。</p> <p>所以下方涌出，非寂灭道场受化，亦非他方分身所受化。此两处人，弥勒皆知，而今不识，所以惊疑。破此近情，显本长远。</p> <p>故文云：“一切世间皆谓我释迦牟尼出释氏宫，去伽耶城不远，得三菩提。然我实成佛来，无量百千万亿那由他劫。”</p> <p>直举世界问弥勒，弥勒不知其数，何况世界中尘而当可数？此是破近执谓，生其远智也。</p> <p>废迹显本者，亦就说法。昔为五浊障重，不得远说本地，但示迹中近成。</p> <p>今障除机动，须废道树王城迹中之说，皆是方便。执近之心既断，封近之教亦息。</p> <p>文云：“自从是来，我常在此娑婆世界说法教化，亦于余处百千万亿那由他阿僧祇国，导利众生。”</p> <p>即是废一期之迹教，显久远之本说也。开迹显本者，此亦就法，亦就理。</p> <p>只文殊所述然灯佛，及久远来赞示涅槃道，及分身诸佛，如此迹说，已是显本之意，惑者未悟玄旨。</p> <p>今若显本，亦不迥就余途，还开近迹，示其本要耳。</p> <p>就理者，但深观方便之迹，本理即显。</p> <p>文云：“我实成佛已来，久远若斯。但以方便，教化众生，令入佛道。”若入佛道，即于迹得本也。会迹显本者，此则就行。</p> <p>寻迹中诸行，或从此佛行行得记，或从彼佛行行得记，或示己身、他身，随机应现，长短大小。</p> <p>诸迹悉从本垂，若结会古今，还结迹而显本耳。本迹虽殊，不思議一。</p> <p>文云：“诸善男子，于是中间，我说然灯佛等，又复言其入于涅槃，如此皆是方便分别。”即会迹显本意也。住本显本，此就佛本意。</p> <p>即如下方菩萨于空中住，法身佛为法身菩萨说法，法身修道，纯说一乘。</p> <p>文云：“娑婆世界纯以黄金为地，人天充满”，又云：“人众见烧尽，我净土不毁”，“能如是深观，是为深信解相”。常住此本，恒显于本，文云：“我成佛已来，甚大久远，寿命无量阿僧祇劫，常住不灭”，岂非住本显本也？</p> <p>住迹显本者，此就迹意。</p> <p>即是释迦住生身而显一，由显一故古佛塔涌，塔涌故召请分身，分身集故幕觅弘经，下方出现。幕觅弘经，下方出现，弥勒疑问，问故说寿长远，动执遣疑，是为住迹显本也。</p>

表 9-15: (16 表)【卷九之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五	丙四、第四论用分二 丁二、开章解释分五	戊三、明历别分二	己二、别释本门	<p>文云：“我以佛眼，观其信等诸根”，乃至“种种方便，说微妙法，能令众生发欢喜心”也。</p> <p>住非迹非本而显本者，此约绝言冥会。</p> <p>即是非本非迹而能本迹，昔非迹而垂迹，今非本而显本。</p> <p>文云：“非实非虚，非如非异，如斯之事，如来明见”也。</p> <p>覆迹显本者，亦约机应多端。</p> <p>若执迹障本，故覆令不执。更对后机，还须用迹，故有师子奋迅之力。</p> <p>文云：“以若干言辞，因缘譬喻，种种说法。所作佛事，未曾暂废。”</p> <p>住迹用本者，上来住迹显本者，直是迹中随机方便，显本地理。今言住迹用本者，即是中间，迹至道树，数数生灭。</p> <p>他身他事者，皆用本地实因果、种种本法，为诸众生而作佛事，故言住迹用本，此就师为解。若约弟子者，即是本时妙应眷属，住于权迹，垂形九道，而用本法利益众生。</p> <p>文云：“然我今非实灭度，而便唱言当取灭度，如来以是方便教化众生。”此是住迹而用本时灭度，而示灭度也。</p> <p>住本用迹者，即是本地不动而迹周法界，非生现生，非灭现灭，常用此迹利润众生，此义据师。若据弟子者，即是法身菩萨，以不住法住于本地，无谋之权，迹用无尽。</p> <p>文云：“又善男子，诸佛如来法皆如是，为度众生皆实不虚。”</p> <p>佛散赴众缘，文小不次。今题来证义，引于寿量文尽。</p> <p>破迹显本、会迹显本，别用因妙。开迹显本，是别论用本果妙。住本显本，是别用本国土妙。废迹显本，别论是用本说法妙。住非迹非本，别论是用本感应妙。覆迹显本，别论是用本神通妙。住迹用本，别论是用本寿命妙，亦是用本眷属妙。住本用迹，别论是用本涅槃妙，亦是本利益妙(云云)。</p>
				<p>四结成悉檀者，权实二智，十用不同，即是一音演说，随类各解。迹中破废，令七种方便开佛知见；本中破废，恒沙菩萨断疑增道：皆是四悉檀意，成熟众生。今束此十用为四悉檀，先束迹门，次束本门。</p>
		戊四、对四悉檀分二	己一、迹门	<p>迹又为二，先别束，次通束。</p> <p>别者，开三显一、住三用一、会三归一，此三条属为人悉檀。何者？本习此三，今还约三修一，不改途易辙。只深观此三，一理自显，三中有一，不须取舍，故开三显一属为人悉檀。住三用一亦如是，只就此三而修一道。如富楼那但住声闻，而自饶益，亦能饶益同梵行者，即是不改三法能生一解，皆属为人悉檀也。</p> <p>破三、废三、覆三，此三属对治。其封三疑一，斥破其情，废于权教，密覆权法；令执病心除，入一实道，安住实智中也。</p> <p>住三显一、住一用三两种，属世界悉檀。何者？</p> <p>世界以乐欲为本，若众生欲得三乘之道，不欲闻一实之化，故佛自住一，同彼说三。又三乘缘异，如世界隔别，故名世界悉檀也。住三显一，亦是世界。</p> <p>何者？佛随人法，住于方便，调熟显一，故属世界悉檀也。</p> <p>住一显一、住非三非一显一，此属第一义悉檀也。</p> <p>通明四悉檀者，只破三显一得有四种益。何者？</p> <p>君子乐闻过，小人恶闻愆，欲知过必改，即为破执除病，欢喜奉行，即是世界也。</p> <p>若执住三，不能进道，破三从一，觉悟心生，善法增进，是名为人也。</p> <p>执三是病，说一为药，是名对治也。若闻破三得见理，名第一义也。</p> <p>余九种例尔。</p> <p>故知佛之善巧，称合机缘，皆令得益，四悉檀之力也(云云)。</p>
			己二、本门	<p>二结本门十用为四悉檀者，亦有别通二意。</p> <p>住迹显本、住本用迹，此属世界悉檀，亦名随乐欲，释如前。</p> <p>开迹显本、会迹显本、住迹用本，属为人悉檀，不改途更修，还约本法，修显本也，释如前。</p> <p>破迹、废迹、覆迹，属对治。</p> <p>住本显本、住非本非迹显本，属第一义，释如前。</p> <p>次通约一科结四悉檀，亦如前。余九例亦尔，具解(云云)。</p>

表 9-16: (16 表)【卷九之四】

<p>全文分二</p> <p>甲二、正释五重玄义分二</p> <p>乙二、别解分五</p>	<p>丙四、第四论分二</p> <p>丁二、开章解释分五</p>	<p>戊五、悉檀同异</p>	<p>五悉檀同异者，余经亦用四悉檀破三显一、破迹显本等，而与此有异。即为两，一迹门明异，二本门明异。</p> <p>迹门异者，三藏中亦用四悉檀破废等意，但为有余、无余涅槃(云云)。大品中共般若，亦用四悉檀破立废等意，但悟真理，未能入圆(云云)。方等中亦破三显一，于菩萨人有一分同，二乘人不得入实。故十弟子被净名词：“堕八邪”、“不入众数”，此是破斥之语，称叹不思议大乘之道，皆用四悉檀意，而二乘不悟也。此经用四悉檀意，二乘而得断疑除执，入佛正道，受记作佛。</p> <p>故知此经，用四悉檀巧妙。</p> <p>文云：“言辞柔软，悦可众心。”身子领解云：“佛以种种缘，譬喻巧言说，其心安如海，我闻疑网断，安住实智中。”即其义也。</p> <p>问：法华显一，还藉先破，无前调熟，今亦不解？</p> <p>答：今日得悟，由昔弹诃，但功属此经，名非彼得。</p> <p>譬如百人共围一贼，而攻围之力实赖众人，能擒贼者得勋，不属百人(云云)。</p> <p>此经开权显实，四悉檀大用，最为雄猛(云云)。</p> <p>发迹显本四悉檀，永异众经。何者？迹中力用已出诸教，本中十用诸经无一，况当有十？迹中悉檀已出诸经，本中悉檀诸经无一，何况有四？可以意推，无烦多记也。</p>
---	----------------------------------	----------------	---

表 10-1: (17 表)【卷十之一】

<p>全文分二</p> <p>甲二、正释五重玄义分二</p> <p>乙二、别解分五</p>	<p>丙五、第五判教相分五【卷十之一】</p> <p>丁一、大意</p>	<p>大章第五释教相者，若弘余经，不明教相，于义无伤。若弘法华，不明教者，文义有阙。</p> <p>但圣意幽隐，教法弥难。</p> <p>前代诸师，或祖承名匠，或思出神衿。</p> <p>虽阡陌纵横，莫知孰是。</p> <p>然义不双立，理无两存。若深有所以，复与修多罗合者，录而用之。</p> <p>无文无义，不可信受。</p> <p>南岳大师心有所证，又勘同经论，聿遵佛语，天台师述而从用。</p> <p>略明教为五，一大意，二出异，三明难，四去取，五判教。</p> <p>大意者，佛于无名相中，假名相说。</p> <p>说余经典，各赴缘取益。</p> <p>至如华严，初逗圆别之机，高山先照，直明次第不次第修行，住上地上之功德，不辨如来说顿之意。</p> <p>若说四阿含，增一明人天因果，中明真寂深义，杂明诸禅定，长破外道。</p> <p>而通说无常，知苦断集，证灭修道，不明如来曲巧施小之意。</p> <p>若诸方等，折小弹偏，叹大褒圆，慈悲行愿，事理殊绝，不明并对诃赞之意。</p> <p>若般若，论通则三人同入，论别则菩萨独进，广历阴入，尽净虚融，亦不明共别之意。</p> <p>若涅槃在后，略斥三修，粗点五味，亦不委说如来置教原始，结要之终。</p> <p>凡此诸经，皆是逗会他意，令他得益，不谈佛意，意趣何之。</p> <p>今经不尔，絪是法门网目、大小观法、十力无畏、种种规矩，皆所不论，为前经已说故。</p> <p>但论如来布教之元始，中间取与，渐顿适时。</p> <p>大事因缘，究竟终讫，说教之纲格，大化之筌罟。</p> <p>其宿植淳厚者，初即顿与直明菩萨位行功德，言不涉小。</p> <p>文云：“始见我身，闻我所说，即皆信受，入如来慧。”</p> <p>其不堪者，隐其无量神德，以贫所乐法方便附近，语令勤作。</p> <p>文云：“我若赞佛乘，众生没在苦，如此之人，应以此法，渐入佛慧。”</p> <p>既得道已，宜须弹斥，即如方等，以大破小。</p> <p>文云：“苦切责之已，示以所系珠。”</p> <p>若宜兼通，半满淘汰。如大品遣荡相着，会其宗途。</p> <p>文云：“将导众人，欲过峻道。”</p>
---	--------------------------------------	---

表 10-2: (17 表)【卷十之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五</p>	<p>丁一、大意</p>	<p>过此难已，定之以子父，付之以家业，拂之以权迹，显之以实本。 当知此经，唯论如来设教大纲，不委微细网目。 譬如算者，初下后除，纪定大数，不存斗斛。 故无量义云：“无量义者，从一法生。”则于一佛乘，分别说三，此譬下算。若收无量以入一，会三而归大者，此譬除算，唯记大数焉。 如是等意，皆法身地，寂而常照，非始道树逗大逗小。佛智照机，其来久矣！ 文云：“唯以一大事因缘出现于世”，此照大久矣。 文云：“殷勤称叹方便”，此照小久矣。 文云：“诸佛法久后，要当说真实”，此照会小归大久矣。 信解品云：“踞师子床，见子便识”，此语初鉴大机久矣。“于臆牖中，遥见其子”者，此鉴小机久矣。“密遣二人，方便附近，语令勤作”，此鉴须开三久矣。“心相体信，入出无难”，此鉴调斥久矣。“领知众物”，此鉴淘汰久矣。后付家业，此鉴教行等久矣。 当知佛意深远，弥勒不识所为因缘，况下地二乘、凡夫等耶？ 文云：“唯我知是相，十方佛亦然。” 又“已今当说，最为难信难解”。前经是已说，随他意，彼不明此意，故易信易解。无量义是今说，亦是随他意，亦易信易解。涅槃是当说，先已闻故，亦易信易解。 将说此教，疑请重迭，具如迹本二文。受请说时，只是说于教意，教意是佛意，佛意即是佛智，佛智至深，是故三止四请。如此艰难，比于余经，余经则易。若始坐道场，梵王初请，直言请法，亦无疑网，往复殷勤；说诸方等，观文可知；说大品时，犹酬梵请。 唯华严中请金刚藏，可为连类。而人师偏着，谓加于法华，言小乘致请不及菩萨，此见一边耳。 身子腾众心云：“佛口所生子，合掌瞻仰待，求佛诸菩萨，大数有八万，欲闻具足道”，何独是一小乘？ 又弥勒阖众求决文殊，与解脱月、金刚藏，若为有异？ 又本门中，菩萨请佛，说于佛法，岂比菩萨请菩萨说菩萨法耶？若就此意，有加于彼。 若彼列众，十方云集皆是卢舍那佛宿世知识。此经云集，地涌菩萨皆从释尊发心，是我所化。此一往则齐，而不无疏密。 又彼明十方佛说华严，被加者同名法慧、金刚藏等，不言彼佛是舍那分身。今明三变土田，一方各四百万亿那由他土，满中诸佛悉是释尊分身，此意异彼。 彼以华严为胜，遽复出一两句，非故兴毁。若较其优劣，恐成失旨。 但此法华开权显本，前后二文疑多请倍，不比余经。只为深论佛教，妙说圣心，近会圆因，远申本果，所以疑请不已。 若能精知教相，则识如来权实二智也。教意甚深，其略如是。</p>
<p>丙五、第五判教相分五</p>	<p>丁二、出异</p>	<p>二出异解者，即为十意，所谓南三北七。南北地通用三种教相，一顿，二渐，三不定。华严为化菩萨，如日照高山，名为顿教。三藏为化小乘，先教半字，故名有相教；十二年后为大乘人，说五时般若，乃至常住，名无相教，此等俱为渐教也。别有一经，非顿渐摄，而明佛性常住，胜鬘、光明等是也，此名偏方不定教。此之三意，通途共享也。 一者虎丘山岌师，述顿与不定，不殊前旧。 渐更为三，十二年前，明三藏见有得道，名有相教； 十二年后，齐至法华，明见空得道，名无相教； 最后双林，明一切众生佛性，阐提作佛，明常住教也。 二者宗爱法师，顿与不定同前，就渐更判四时教，即庄严旻师所用。 三时不异前，更于无相后，常住之前，指法华会三归一，万善悉向菩提，名同归教也。 三者定林柔次二师，及道场观法师，明顿与不定同前，更判渐为五时教，即开善、光宅所用也。 四时不异前，更约无相之后，同归之前，指净名、思益诸方等经，为褒贬抑扬教。 四者北地师，亦作五时教，而取提谓波利为人天教，合净名、般若为无相教，余三不异南方。 五者菩提流支明半满教，十二年前皆是半字教，十二年后皆是满字教。 六者佛驮三藏、学士光统所辨四宗判教：一因缘宗，指毘昙六因四缘； 二假名宗，指成论三假；三诳相宗，指大品、三论； 四常宗，指涅槃、华严等，常住佛性，本有湛然也。</p>

表 10-3: (17 表)【卷十之一】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五	丁二、出异	<p>七者有师开五宗教，四义不异前，更指华严为法界宗，即护身自轨大乘所用也。</p> <p>八者有人称：光统云四宗，有所不收。更开六宗，指法华万善同归，“诸佛法久后，要当说真实”，名为真宗；大集染净俱融，法界圆普，名为圆宗。余四宗如前，即是耆闍凜师所用。</p> <p>九者北地禅师明二种大乘教，一有相大乘，二无相大乘。有相者，如华严、璎珞、小品等，说阶级十地功德行相也；无相者，如楞伽、思益，真法无论次，一切众生即涅槃相也。</p> <p>十者北地禅师，非四宗、五宗、六宗、二相、半满等教，但一佛乘，无二亦无三。一音说法，随类异解，诸佛常行一乘，众生见三，但是一音教也。出异解竟。</p>
		<p>三明难者，先难南地五时，其义不成，余四时、三时例坏也。</p> <p>若言十二年前名有相教者，成实论师自诬己论，论云：“我今正欲明三藏中实义，实义者，所谓空是。”空非无相耶？三藏非十二年前耶？</p> <p>又阿含中说：“是老死，谁老死，二皆邪见。”无是老死即法空，无谁老死即生空，三藏经中自说二空，二空岂非无相？又释论云：“三藏中明法空为大空，摩诃衍中明十方空为大空。”既以法空为大空，即大无相。</p> <p>又成道六年，即说殃掘摩罗经，明空最切，此非无相，谁是无相耶(云云)？</p> <p>又大论云：“从得道夜，至泥洹夜，常说般若。”般若即空慧也。</p> <p>复次十二年前名有相教，为得道？为不得道？若得道，则乖成论，论师云：“有相四谛，是调心方便，实不得道。须见空平，乃能得道。”既言有相，那忽得道？若不得道，用此教为？</p> <p>又“拘邻如五人，最初于佛法，寂然无声字，获真实知见。”最初之言，岂非十二年前得道耶？</p> <p>又若得道，教同无相。若不得道，教同邪说。</p> <p>又若得道，得何等道？若见空得道，还同无相。若不见空得道，亦同九十五种，非得佛道。</p> <p>有相之教，具有二过(云云)。</p> <p>二难十二年后名无相教，明空荡相，未明佛性常住，犹是无常八十年佛，亦不会三归一，亦无弹诃褒贬者，此不可解。</p> <p>若言无相，何意不荡无常？犹有无常，何谓无相？</p> <p>若言不明佛性法身常住者，共般若可非佛性法身常等，不共般若云何非佛性耶？</p> <p>大经云：“佛性有五种名，亦名首楞严，亦名般若。”般若乃是佛性之异名，何得言非？</p> <p>彼即救言：经称佛性亦名般若者，是三德之般若，何关无相之般若？</p> <p>若尔者，涅槃第八何意云“如我先于摩诃般若中说：我与无我，其性不二”？不二之性即是实性，实性之性即是佛性，如此遥指，明文灼然，何意言非？</p> <p>又涅槃佛性，只是法性常住不可变易；般若明“实相实际，不来不去，即是佛无生法，无生法即是佛”，二义何异？</p> <p>故知法性实相即是正因佛性，般若观照即是了因佛性，五度功德资发般若即是缘因佛性，此三般若，与涅槃三佛性复何异耶？</p> <p>金刚般若论云：“福不趣菩提，二能趣菩提，于余名生因，于实名了因。”实相了因，能趣菩提，岂非佛性？</p> <p>但名异义同，如前分别。何得闻释提婆那民，谓非帝释？其谬类此。</p> <p>若言无常八十年佛，说非佛性常住者。</p> <p>涅槃亦云八十年佛，背痛有疾，于娑罗入灭，那忽谈常辨性(云云)？</p> <p>释论云：“佛有生身法身，生身同人法，有寒热病患、马麦乞乳；法性身佛，光明无边，色像无边，尊特之身犹如虚空，为法性身菩萨说法。”听法之众尚非生死身，何况佛耶？</p> <p>释论云：“又生身佛寿则有量，法身佛寿则无量。”岂可以无常八十年加于法身耶？</p> <p>小乘中云法身，尚其不灭，如均提沙弥忧恼，佛问：“汝和尚戒身灭不？”答言：“不。”乃至“解脱知见灭不？”答言：“不。”何况般若法身而言无常？</p> <p>若言般若无会三者，何故问住品云：“诸天子，今未发三菩提心者，应当发。”</p> <p>“若入声闻正位，是人不能发三菩提心。何以故？与生死作障隔故。是人若发三菩提心者，我亦随喜。所以者何？上人应求上法，我终不断其功德。”</p>

表 10-4: (17 表)【卷十之一】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五</p>	<p>丁三、明难分二</p>	<p>戊一、难南三</p>	<p>若声闻不求上法，何所随喜？既随喜上法，即是会三。</p> <p>若言般若无弹诃者，大品云：“二乘智慧，犹如萤火。菩萨一日学智慧，如日照四天下。”</p> <p>又十三卷云：“譬如狗不从大家求食，反从作务者索。当来世善男女人，弃深般若，而攀枝叶，取声闻、辟支佛所应行经。”</p> <p>又云：“见象观迹，皆名不黠。”</p> <p>岂有弹诃更剧于此，谓无褒贬耶？</p> <p>若言般若是第二时教，引诸天子白佛云“见第二法轮转”者，何经不见第二，而独言般若？净名云：“始坐道树力降魔，得甘露灭觉道成”，乃至“说法不有亦不无”，两说相对，亦应是第二法轮转。法华亦云：“昔于波罗奈，转四谛法轮，今复更转最上之法轮。”涅槃又云：“昔于波罗奈，初转法轮，八万天人得须陀洹果。今于此间拘尸那城，转法轮时，八十万亿人得不退转。”</p> <p>经经皆有此旨，亦应并是第二，何独般若耶？</p> <p>若言十二年后明无相者，何得二夜常说般若？故知无相之过，亦甚众多(云云)。</p> <p>次难褒贬教是第三时，虽七百阿僧祇，犹是无常，不明常住，直是弹诃褒扬而已。</p> <p>今问：说般若时，诸大弟子皆转教说法，虽不希取，咸已具知菩萨法门，何得被诃，“茫然不识是何言，不知以何答”？故知褒贬，不应在般若之后，非第三时也。</p> <p>又弥勒等亦被屈折，何但声闻？</p> <p>若言七百阿僧祇者，此亦不然。其文自说：“佛身无为，不堕诸数，金刚之体，何疾何恼？为度众生，现斯事耳。”</p> <p>文辨金刚，而人判七百，涅槃亦辨金刚，那忽常住？</p> <p>又云：“观身实相，观佛亦然。”</p> <p>又不思议解脱有三种，真性、实慧、方便，即是三佛性义。</p> <p>且复“尘劳之俦是如来种”，岂非正因佛性？“不断痴爱，起诸明脱”，明即了因性，脱即缘因性。</p> <p>三义宛然，判是无常，涅槃三种佛性，何得是常耶？</p> <p>次难第四时同归教，正是收束万善，入于一乘，不明佛性；神通延寿，前过恒沙，后倍上数，亦不明常，此不应尔。</p> <p>法华明一种性相，一地所生，其所说法皆悉到于一切智地，命章即云开示悟入佛之知见。</p> <p>华严明佛智慧，犹带菩萨智慧，菩萨智慧如爪上土，如来智慧如十方土。法华纯说佛之智慧，如十方土，而非常者，华严爪上土，云何明常住？</p> <p>又华严始坐道场，初成正觉，成佛太近。法华明成佛久远，中间今日皆是迹耳。迹中所说而言是常，本地之教岂不明常？</p> <p>又无量义经云：“说华严海空，历劫修行，未曾宣说如是甚深无量义经。”甚深无量义经，已自甚深，甚深之经为法华弄引，岂不明常？</p> <p>若言常住语少者，如天子一语，可非勅耶？</p> <p>文云：“世间相常住。”又云：“无量阿僧祇劫，寿命无量，常住不灭。”伽耶城寿命及数数示现等，是应佛寿命；阿僧祇寿命无量者，是报佛寿命；常住不灭者，是法佛寿命也。三佛宛然，常住义足。</p> <p>法华论云：“示现三种菩提，一者应化佛菩提，随所应见而为示现，谓出释氏宫，去伽耶城不远，坐道场得三菩提也。二报佛菩提，谓十地满足，得常涅槃。文云：‘我实成佛已来无量无边，百千万亿那由他劫’也。三法佛菩提，谓如来藏性净涅槃，常清净不变。文云：‘如来如实知见三界之相，不如三界见于三界。’谓众生界即涅槃界，不离众生界即如来藏。”</p> <p>又云：“我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛”，即正因佛性；</p> <p>又云：“为令众生开佛知见”，即了因佛性；又云：“佛种从缘起”，即缘因佛性。</p> <p>法华论亦明三种佛性，论云：“唯佛如来证大菩提，究竟满足一切智慧，故名大。言我不敢轻于汝等，汝等皆当作佛者，示诸众生皆有佛性也。”</p> <p>经论明据，云何言无？</p> <p>又涅槃云：“是经出世，如彼果实，多所利益，安乐一切，能令众生见如来性。如法华中八千声闻得受记莳，成大果实。如秋收冬藏，更无所作。”</p> <p>若八千声闻于法华中不见佛性，涅槃不应悬指。明文信验，何劳苟执？</p>
--	----------------	---------------	---

表 10-5: (17 表)【卷十之一】【卷十之二】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五</p>	<p>丁三、明难分二</p>	<p>戊一、难南三</p>	<p>又涅槃二十五云：“究竟毕竟者，一切众生所得一乘。一乘者，名为佛性。以是义故，我说一切众生悉有佛性，一切众生悉有一乘故。”</p> <p>今经是一乘之教，与涅槃玄会。</p> <p>且涅槃犹带三乘得道，此经纯一无杂；涅槃更不发迹，此经显本义彰。</p> <p>处处唱生，处处现灭，未来常住，三世益物，人众见烧，我土不毁，岂是神通延寿有灭尽耶？</p> <p>破神通延寿义(云云)。</p> <p>难第五时教，双林常住，众生佛性，阐提作佛者。</p> <p>问：成论师依二谛解义，第五时教为二谛摄不？若二谛摄，与诸教同，前教二谛犹是无常，双林二谛何得是常？若双林不出二谛，能照别理，破别惑，得是常者，前教所明二谛，亦照别理、破别惑，那忽无常？</p> <p>众生佛性，阐提作佛，例如此难。故知明理不异前时，据何为常住耶？</p> <p>难顿教者，例此可解。实既是同，据何为顿？</p> <p>权虽别异，不应从事判大小，则大颠倒(云云)。</p> <p>次难偏方不定教，谓非次第，别为一缘，如金光、胜鬘、楞伽、殃掘之流也。</p> <p>问：殃掘之经六年所说，列次第众，委悉余经；弹斥明常，分明余教；释梵四王及十弟子，乃至文殊皆被诃斥，同闻宛然，应入次第，而今判作偏方！</p> <p>净名亦是弹诃，那得引为次第？</p> <p>又净名所诃，事在往昔，追述前语，以辞不堪。当知十二年前已应被诃，与殃掘同。若殃掘偏方，则净名非次。</p> <p>若谓殃掘明常，别为一缘者，净名云：“尘劳之俦是如来种”，何得是次第之说(云云)？</p> <p>次难其依涅槃五味判五时教，用从牛出乳，譬三藏十二年前有相教；从乳出酪，譬十二年后般若无相教；从酪出生酥，譬方等褒贬教；从生酥出熟酥，譬万善同归法华教；从熟酥出醍醐，譬涅槃常住教。</p> <p>此现见乖文，义理颠倒，相生殊不次第。</p> <p>何者？经云：“从牛出乳，譬初从佛出十二部经。”云何以十二部，对于九部有相教耶？一者有相教无十二部，二者有相教非佛初说，故不应以此为对(云云)。</p> <p>彼即救云：小乘亦有十二部。引文证云：“雪山忍草，牛若食者，即出醍醐。更有异草，牛若食者，不出醍醐。”故知大小通有十二部，但有佛性、无佛性之异耳。</p> <p>今问：纵令通有十二部者，何故不取明佛性之十二部为乳教耶？</p> <p>大经第七云：“九部不明佛性，是人无罪。如言大海，唯有七宝，无有八宝，是人无罪。”例此而言，若十二部无佛性者，是人得罪。既言具十二部，何意不明佛性？即堕得罪之句，岂会无罪十二部耶？</p> <p>若言“从十二部出修多罗”，修多罗对无相般若教”者，修多罗则通一切有相、无相，五时皆名修多罗，何以独对无相般若？</p> <p>解云：般若中有直说义，复是第二时，故以对之。</p> <p>若言直说应是修多罗者，般若中有譬说、因缘说、授记说、论议说，那得独是直说耶？</p> <p>般若兼具众说，以修多罗为名者，余经亦直说，何不对修多罗？</p> <p>若言第二时者，何经非第二时？已如前难。</p> <p>“从修多罗出方等经”用对褒贬净名等教者，净名不应在大品之后，已如前破(云云)。</p> <p>“从方等出般若”用对法华者，经文自云般若，而曲辨为法华，回经文就义，最为无意。</p> <p>涅槃云：“八千声闻于法华受记。”不道般若受记，那得唤法华为般若？</p> <p>乖文失旨，不成次第也。</p> <p>“从般若出大涅槃”，彼即解云“从法华出大涅槃”，此亦不会经文，譬如很子，又似候羊(云云)。</p> <p>五时之失，其过如是。其四时、三时，无劳更难。南方教相，不可复依也。</p> <p>今更难用三时。</p> <p>义家云“十二年后迄至法华，同名无相教”者，法华会三，般若亦应归一。</p> <p>若不尔者，云何同是无相？四时亦例尔。</p>
--	----------------	---------------	--

表 10-6: (17 表)【卷十之二】

<p>全 文 分 二</p> <p>甲 二、 正 释 五 重 玄 义 分 二</p> <p>乙 二、 别 解 分 五</p> <p>丙 五、 第 五 判 教 相 分 五</p>	<p>丁 三、 明 难 分 二</p>	<p>戊 二、 难 北 七</p>	<p>次难北地五时义。若言“提谓说五戒十善”者，彼经但明五戒，不明十善，唯是人教，则非天教。</p> <p>纵以此为人天教者，诸经皆明戒善，亦应是人天教耶？</p> <p>又彼经云：“五戒为诸佛之母，欲求佛道，读是经；欲求阿罗汉，读是经。”又云：“欲得不死地，当佩长生之符，服不死之药，持长乐之印。长生符者，即三乘法是；长乐印者，即泥洹道是。”云何独言是人天教耶？</p> <p>又云：“五戒，天地之根，众灵之源。天持之，和阴阳；地持之，万物生。万物之母，万神之父，大道之元，泥洹之本。”又“四事本，五阴、六衰本。四事即四大，四事本净，五阴本净，六衰本净。”如此等意，穷元极妙之说，云何独是人天教耶？</p> <p>又提谓长者，得不起法忍，三百人得信忍，二百人得须陀洹，四天王得柔顺法忍，龙王得信根，阿须轮众皆发无上正真道意。观此得道，岂是人天教耶？</p> <p>复次释论：“结集法藏，初从波罗奈至泥洹夕，凡所说小乘法，结为三法藏；从初生至双树，凡说大乘，结为摩诃衍藏。”奈苑之前，不预小乘摄。</p> <p>何者？尔时未有僧宝，故不应用提谓为初教也。</p> <p>若言“提谓是秘密教，一音异解”者，不应在显露之初。</p> <p>余四时同南家，已如前破(云云)。</p> <p>次难流支半满义，从初鹿苑三藏皆明半义，从般若已去迄至涅槃，皆明满者，此不应然。</p> <p>从得道夜常说般若，鹿苑已来何曾不满？</p> <p>如提谓时，无量天人得无生忍；成道六年，已说殃掘摩罗；涅槃云：“我初成道，恒沙菩萨来问是义，如汝无异。”当知鹿苑不应纯半。</p> <p>从般若已去诸经皆满者，释论云：“般若非秘密教，以付阿难。法华是秘密教，付诸菩萨。”若同是满教，何得一秘一不秘？</p> <p>又若皆是满，应同会三。又若同是满，生熟二酥应同是醍醐，醍醐应同是生熟酥。能譬之味既差别不同，所譬之法岂并是满(云云)？</p> <p>次难四宗者，谓因缘宗，指阿毘昙六因四缘。若尔，成论亦明三因四缘，一切诸法皆为因缘所成，因缘语通，何独在毘昙？</p> <p>又因缘宗异假名宗，故成论云：“见有四谛是调心法，不能得道。”既立因缘宗，得何等道？若得小乘道，则与假名宗同，何须别立？若得大乘道，即与圆常等同，何须别立？今别以为宗，应别判一道(云云)。</p> <p>次难假名宗者，指成实论。观三假浮虚，乃是世谛事法，非彼论宗。彼论见空得道，应用空为宗。</p> <p>又释论明三藏中空门，无假名门。若指彼义，应用彼宗。既别立名，则非见空得道(云云)。</p> <p>次难不真宗，此指大品十喻为不真诳相者，龙树弹方广云：“取佛十喻，说一切如幻如化，无生无灭，失般若意，与外道同。”云何拾他被弹之义，立不真宗？</p> <p>若谓文明幻化，不辨佛性常住为不真者，此则不然。经明佛性常住，已如前说。</p> <p>何但此经明幻化耶？华严亦云如化忍、如梦忍，心如工幻师等种种譬喻。涅槃亦云：“诸法如幻化，佛于中不着。”絪是诸经，皆明幻化，亦应是不真宗？</p> <p>若诸经幻化非不真宗，何独大品苦为诳相？</p> <p>又难常宗，指于涅槃。涅槃之经，何但明常？亦明非常非无常，能常能无常，双用具足八术，云何单取常用为宗？何不取无常用为宗？单轮只翼，不能飞运(云云)。</p> <p>彼云“诳相不真宗，即是通教；常宗只是真宗，即是通宗”者，宗则通真不真，不真何意没宗而用教？真宗何意无教而立宗？宗若无教，何得知真？真宗若没宗有教，则同名通教。若俱没教留宗，则同名通宗。若俱安教，则同名通宗教。</p> <p>若留不真、真，则名通不真宗教、通真宗教。</p> <p>通不真宗，可为三乘通修，通真宗亦应三乘通修也。</p> <p>若言此通是融通之通者，通教亦是通真之真也。此则两名混同，义无别也。</p> <p>彼引楞伽经云：“说通教童蒙，宗通教菩萨”，故以真宗为通宗也。</p> <p>若尔，是则因缘、假名、不真，皆是童蒙，不应悉立宗也。</p> <p>覆却并决，四宗名义甚不便也。次难五宗者，难四宗如前。</p> <p>若言华严为法界宗，异大涅槃，涅槃非法界，但名常宗。</p> <p>大经云：“大般涅槃是诸佛法界”，若为劣谢华严耶？</p>
--	---	-----------------------------------	--

表 10-7: (17 表)【卷十之二】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五</p>	<p>丁三、明难分二</p>	<p>戊二、难北七</p>	<p>若常非法界，法界非常，法界非常应有生灭，常非法界摄法不尽，此皆不可然也。大品云“不见一法出法性外”者，法性即是法界。又云：“一切法趣色，是趣不过”，岂非法界之说？</p> <p>而独言华严是法界，异于涅槃、大品耶？</p> <p>次难六宗者，四宗如前难。</p> <p>今问：真常两宗，真常若同，何故开两？真常若异，俱非妙法。</p> <p>何者？真若非常，真则生灭；常若非真，常则虚伪。</p> <p>又真若非常，与前三宗何异？若常非真，即有破坏法。</p> <p>次难圆宗，若言大集染净圆融，异于涅槃、华严者，此亦不然。</p> <p>大品云：“即色是空，非色灭空。”释论解云：“色是生死，空是涅槃，生死际，涅槃际，一而无二。”此岂非染净俱融？</p> <p>又云：“一切趣色欲，趣瞋、趣痴、诸见”等，岂非俱融之相？净名云：“一切尘劳是如来种，不断痴爱起诸明脱，行于非道通达佛道”，此圆融何异大集(云云)？</p> <p>此六宗、五宗，皆倚旁四宗而开，但四宗无文。或言出顶王经，经云：“初说因缘诸法空，次教诸子一乘常住法。”诸法空者，不应是假名宗也。一乘常住者，不应是通教诳相也。或言经不度也。四宗既尔，五宗、六宗约四开立，皆难信用也。</p> <p>次难有相无相大乘教者，相无相不应单说。</p> <p>何者？本约真论俗，还约俗论真。</p> <p>一切智人，以无为法而有差别。</p> <p>华严虽论十地，何曾不约法身？楞伽、思益虽复论空，何曾不说无生忍？</p> <p>若纯用有相，相则无体，教何所诠？亦不得道。若纯用无相，无相真寂，绝言离相，言语道断，心行处灭，则非复是教，云何可说？若言是教，教即是相，何谓无相？</p> <p>大品须菩提问云：“若诸法毕竟无所有，云何说有一地乃至十地？”佛答云：“以诸法毕竟无所有故，则有菩萨初地至十地。若诸法有决定性者，则无一地乃至十地。”故知二种大乘别说乖经(云云)。</p> <p>次难一音教者，但言一大乘，无三差别者，只是实智，不见权智。</p> <p>若但大乘者，法华何故云：“我若赞佛乘，众生没在苦，破法不信故，坠于三恶道。寻时思方便，诸佛皆欢喜”？故知非独一大乘教。</p> <p>若纯是一乘，亦应纯长者身。既有垢衣之体，亦有大小教异，那得混判一音，失于方便？</p> <p>若言佛常说一乘，众生见三者，此则众生能化，佛是所化。佛既是能化，应能说三乘，何得用一乘？</p> <p>若言法华纯一，可尔。</p> <p>华严五天往返，亦为钝根菩萨开别方便，况余经耶？</p> <p>故知一音之教，但有一大车，无有仆从方便侍卫；但有智慧波罗蜜，无方便波罗蜜(云云)。</p> <p>四研详去取者，核实故言研，核权故言详，适法相故言去取。</p> <p>若五时明教，得五味方便之文，而失一道真实之意。虽得其文，配对失旨，其文通用，其对宜休。</p> <p>若言十二年前明有相教，此得小乘一门而失三门。何者？三藏有四门得道，或见有得道，如阿毘昙；或见空得道，如成实；或见亦有亦空得道，如毘婆沙；或见非空非有得道，如车匿。故知泥洹真法宝，众生各以种种门入。若欲举一标四，应总言三藏。</p> <p>若欲广明，备立四种。何意偏存有相，失没三耶？疑误后生，空有成诤。</p> <p>若三藏中菩萨，须广学四门，通诸方便，后得佛时，名正遍知。若但标有相之教，唯得见有得道一门声闻，全失三门入泥洹路，则于小乘义阙。若但有相，只偏知一门，不解三门，非正遍知，于菩萨义阙。其阙则众故须弃，其得则寡唯存一。</p> <p>若十二年后明无相，无相者，此得共般若，失不共般若。</p> <p>共般若有四门，如幻如化即有门，幻化即无是空门，幻化有而不有是亦空亦有门，双非幻化即非空非有门。</p> <p>若言般若无相者，只得共般若一空门，全失三门，亦失七门。</p> <p>尚不是因中正遍知，况果上正遍知？其失则去，其得则取(云云)。</p> <p>若言第三时，抑挫声闻，褒扬菩萨，此得斥小一种声闻，全失七种声闻。</p>
	<p>丁四、去取</p>		

表 10-8: (17 表)【卷十之二】

全 文 分 二 甲 二 、 正 释 五 重 玄 义 分 二	丁 四 、 去 取	<p>得显大一意，全不得折挫诸偏菩萨，褒扬极圆菩萨；亦不得折挫诸权菩萨，褒扬于实菩萨；又不识偏圆权实四门。所得处少，不得处多。</p> <p>若言第四时同归之教，唯得万善同归一乘之名，不得万善同归一乘之所。所者，即佛性，同归常住等也。只得会三归一，不得会五归一，不得会七归一；唯得归于一，不得归佛性常住，有如此等失(云云)。</p> <p>第五时，若依二谛论常住，则非常住。若不依二谛，无所间然。彼虽明常，全失非常非无常，双用常无常。唯得四术之一，永失七术，复不得其正体(云云)。</p> <p>四时教、三时教，无文可依，无实可据，进退无所可取(云云)。</p> <p>北地五时亦无文据，又失实意。其间去取，类前可知。半满教，得实意，失方便意。四宗教，失五味方便意，又失实意。五宗、六宗，例如此。二种大乘教，权实乖离，父母乖离，导师云何得生？权若离实，无实相印，是魔所说。实若离权，不可说示。一音教，得实失权，鰥夫寡妇，不成生活，永无子孙。</p> <p>众家解教，种种不同，皆是当世之师，各各自谓有于深致。时既流播，义亦添杂。晚贤情执，苟争纷纭。所以上来研难，次论去取，略知大意(云云)。</p> <p>若除其病，如上所说。若不除法，用之则异。</p> <p>云何用异？有相则具用四门，无相则用共不共八门，褒贬则用贬小褒大、贬偏褒圆、贬权褒实，同归则用同归一乘、常住佛性、究竟圆趣，常住则用非常非无常，双用常无常，二鸟俱游，八术具足。用五味则次第如文，在下当说。</p> <p>用提谓波利，亦不止是人天之乘。用半满则有五句，满、开满立半、破半明满、带半明满、废半明满。用因缘、假名，则为三藏两门耳。用诬相，是通教一门耳。用真只是常，常只是真，法界不独在华严，圆宗不偏指大集。用有相无相者，约有相明无相，约无相明有相，二不相离。用一音者，有慧方便解，有方便慧解。</p> <p>设取其名，用义永异(云云)。</p>
乙 二 、 别 解 分 五 丙 五 、 第 五 判 教 相 分 五	戊 一 、 正 明 大 师 判 教 分 六 丁 五 、 判 教 分 二	<p>五判教相者，即为六，一举大纲，二引三文证，三五味半满相成，四明合不合，五通别料简，六增数明教。</p> <p>一大纲三种。</p> <p>一顿，二渐，三不定。此三名同旧，义异也(云云)。</p> <p>今释此三教各作二解，一约教门解，二约观门解。教门为信行人，又成闻义；观门为法行人，又成慧义。闻慧具足，如人有目，日光明照，见种种色。具如释论偈(云云)。</p> <p>先约教者，若华严七处八会之说，譬如日出，先照高山；净名中唯嗅薝卜；大品中说不共般若；法华云：“但说无上道”，又“始见我身，闻我所说，即皆信受，入如来慧”，“若遇众生，尽教佛道”；涅槃二十七云：“雪山有草，名为忍辱，牛若食者，即得醍醐。”又云：“我初成佛，恒沙菩萨来问是义，如汝无异。”</p> <p>诸大乘经，如此意义类例，皆名顿教相也，非顿教部也。</p> <p>二渐教相者，如涅槃十三云：“从佛出十二部经，从十二部经出修多罗，从修多罗出方等经，从方等经出般若，从般若出涅槃。”如此等意，即是渐教相也。</p> <p>又始自人天、二乘、菩萨、佛道，亦是渐也。</p> <p>又中间次第入，亦是渐(云云)。</p> <p>三不定教者，此无别法，但约顿渐，其义自明。</p> <p>今依大经二十七云：“置毒乳中，乳即杀人；酪、酥、醍醐，亦能杀人。”</p> <p>此谓过去佛所，尝闻大乘实相之教，譬之以毒。今值释迦声教，其毒即发，结惑人死。</p> <p>若如提谓波利，但闻五戒，不起法忍，三百人得信忍，四天王得柔顺忍，皆服长乐之药，佩长生之符，住于戒中，见诸佛母，即是乳中杀人也。</p> <p>酪中杀人者，如智度论云：“教有二种，一显露教，二秘密教。显露者，初转法轮，五比丘及八万诸天得法眼净。若秘密教，无量菩萨得无生法忍。”</p> <p>此是毒至于酪，而能杀人也。</p> <p>生酥中杀人者，有诸菩萨，于方等大乘教得见佛性，住大涅槃，即其义也。</p> <p>熟酥杀人者，有诸菩萨，于摩诃般若教得见佛性，即其义也。</p> <p>醍醐杀人者，如涅槃教中，钝根声闻开发慧眼，得见佛性，乃至钝根缘觉、菩萨、七种方便皆入究竟涅槃，即其义也。</p> <p>是名不定教相也，非不定部。</p>

表 10-9: (17 表)【卷十之二】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊一、正明大师判教分六</p>	<p>己一、大纲</p>	<p>二约观门明义者，一圆顿观，从初发心即观实相，修四种三昧，行八正道，即于道场开佛知见，得无生忍。如牛食忍草，即得醍醐。其意具在止观(云云)。</p> <p>二渐次观，从初发心，为圆极故，修阿那波那、十二门禅，即是根本之行，故云“凡夫如杂血乳”。次修六妙门、十六特胜、观练熏修等，乃至道品、四谛观等，即是声闻法，如清净乳行也。次修十二缘观，即是缘觉，如酪行也。次修四弘誓愿、六波罗蜜，通藏菩萨所行事理之法，皆如生酥行也。次修别教菩萨所行之行，皆如熟酥，故云菩萨如熟酥也。次修自性禅、入一切禅，乃至清净净禅。此诸法门，能见佛性，住大涅槃，真应具足，故名醍醐行也。</p> <p>若的就菩萨位辨五味义，如上行妙中辨，亦如次第禅门说也，是名渐次观也。</p> <p>不定观者，从过去佛深种善根，今修证十二门，豁然开悟，得无生忍，即是毒在乳中，即能杀人也。若坐证不净观、九想、十想、背舍、胜处、有作四圣谛观等，因此禅定，豁然心开意解，得无生忍，即是毒至酪中杀人也。若有人发四弘誓愿，修于六度、体假入空、无生四谛观，豁然悟解，得无生忍，即是毒至生酥杀人也。若人修行六度，修从空出假，修无量四谛观，豁然心悟，得无生忍，是毒至熟酥而杀人也。若有坐禅，修中道自性等禅正观，学无作四圣谛行，法华、般舟等四种三昧，豁然心悟，得无生忍，即是醍醐行中杀人也。</p> <p>今辨信法两行明于佛法，各作三意。历前诸教，无有一科而不异诸法师也；若欲修禅学道，历前诸观，为法行人说安心法，无有一科与世间禅师同也。</p> <p>是名略点教观大意，大该佛法。</p>
		<p>己二、引三文证</p>	<p>二引三文证者，所谓方便品、无量义经、信解品也。</p> <p>方便品云：“我始坐道场，观树亦经行，于三七日中，思惟如此事。我所得智慧，微妙最第一，众生诸根钝，云何而可度？我宁不说法，疾入于涅槃。寻念过去佛，所行方便力，我今所得道，亦应说三乘。”</p> <p>“我始坐道场”，即是明顿。何者？从兜率下，法身眷属，如阴云笼月，共降母胎，胎若虚空，常说妙法。乃至寂灭道场，始成正觉，为诸菩萨纯说大乘。如日初出，前照高山，此明释迦最初顿说也。</p> <p>序品云：“佛放眉间光，遍照东方万八千土，覩圣主师子，演说经法，微妙第一，教诸菩萨。”次云：“若人遭苦，为说涅槃，尽诸苦际。”即是现在佛先顿后渐。</p> <p>又文殊释疑，引昔佛亦尔。文云：“又见诸如来，自然成佛道，世尊在大众，敷演深法义。”次即云：“一一诸佛土，声闻众无数。”即是古佛先顿后渐。</p> <p>又下方涌出菩萨问讯，佛答云：“如是如是，众生易度，始见我身，闻我所说，即皆信受，入如来慧。除先修习学小乘者，如是之人，我今亦令得闻是经，入于佛慧。”即是释迦初顿后渐。</p> <p>如此等初顿，未必纯教法身菩萨，亦有凡夫大根性者，即有两义：当体圆顿得悟者，即是醍醐；初心之人，虽闻大教，始入十信，最是初味，初能生后，复是于乳。</p> <p>何者？虽言是顿，或乘戒俱急，或戒缓乘急。如此业生，无由自致，必须应生，引入七处八会。大机扣佛，譬忍辱草。圆应顿说，譬出醍醐。又顿教最初，始入内凡，仍呼为乳。呼为乳者，意不在淡，以初故、本故。</p> <p>如牛新生，血变为乳，纯净在身。犊子若，牛即出乳。</p> <p>佛亦如是，始坐道场，新成正觉，无明等血转变为明，八万法藏十二部经，具在法身。大机犊子，先感得乳。乳为众味之初，譬顿在众教之首，故以华严为乳耳。</p> <p>三教分别，即名顿教，亦即醍醐。五味分别，即名乳教。</p> <p>又约行者，大机稟顿，即破无明，得无生忍，行如醍醐。又虽稟此顿，未能悟入，始初立行，故其行如乳。若望小根性人，行又如乳。</p> <p>何者？大教拟小，如聋如哑，非己智分，行在凡地，全生如乳。</p> <p>以此义故，顿教在初，亦名醍醐，亦名为乳，其意可见也。</p> <p>次开渐者，佛本以大乘拟度众生，其不堪者，寻思方便，趣波罗奈，于一乘道分别说三，即是开三藏教也。</p> <p>非但释迦隐其无量神德作斯渐化，过现诸佛亦复如是，如前所引。当知初顿之后，次开于渐。</p>

表 10-10: (17 表)【卷十之二】【卷十之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二	戊一、正明大师判教分六	己二、引三文证	<p>故涅槃云：“从佛出十二部经，从十二部出修多罗”，正与此义相应。“譬如从牛出乳，从乳出酪”，其譬不违。</p> <p>渐机于顿教未转，全生如乳。三藏中转，革凡成圣，喻变乳为酪。即是次第相生，为第二时教，不取浓淡优劣为喻也。</p> <p>方便品文齐于此。</p> <p>次引无量义为证者，文云：“我以佛眼观一切法，不可宣说。所以者何？诸众生性欲不同，性欲不同种种说法，文辞是一而义别异。义异故众生解异，解异故得法、得果、得道亦异。初说四谛，为求声闻人，而八亿诸天来下听法，发菩提心。中于处处说甚深十二因缘，为求支佛人。次说方等十二部经，摩诃般若，华严海空，宣说菩萨历劫修行，而百千比丘、无量众生发菩提心，或住声闻，万亿人天得须陀洹，至阿罗汉，住辟支佛。”</p> <p>佛眼观一切法，即是顿法在前。四谛、十二缘，即是次渐。</p> <p>若依此文，说三藏竟，次说方等十二部经。</p> <p>所以次小说大者，佛本授大，众生不堪，抽大出小，令断结成圣。虽有此益，非佛本怀。</p> <p>次说方等，维摩、思益、殃掘摩罗，弹诃小乘保果之僻，讥刺三藏断灭之非。</p> <p>故身子、善吉，齐教专小，初不曾闻大乘威德，或茫然弃钵，或怖畏却华，不知是何言，不知以何答。</p> <p>然方等弹斥，教在三藏之后，被诃之时，应在十二年前。何以得知？皆追述昔诃，验是前事。</p> <p>何者？前已禀教得道，证于无学，荷佛恩深，心相体信，不复恚怒。</p> <p>自昔至今，恣殃掘之讥，任净名之折，得为耻小慕大之益，喻如烹酪作生酥，即此义也。</p> <p>按无量义，得知方等是三藏之后，为第三时教也。</p> <p>按无量义经云“次说摩诃般若，华严海空，历劫修行”者，此是方等之后，而明大品。</p> <p>大品或说无常、无我，或说于空，或说不生不灭，皆历色心至一切种智，句句回转明修行法，即是历劫修行之意也。</p> <p>又云“百千比丘、万亿人天，得须陀洹及阿罗汉，住辟支佛”者，验是共般若也。而言华严海空者，若作寂灭道场之华严，此非次第。今依法性论云：“钝根菩萨三处入法界，初则般若，次则法华，后则涅槃。”因般若入法界，即是华严海空。又华严时节长：昔小机未入，如聋如哑；今闻般若，即能得入，即其义焉。</p> <p>大品通三乘人，可得有四果，华严隔小，故无此义。故方等之后，次说般若，为第四时教也。</p> <p>复言熟酥味者，命令转教，领知众物，心渐通泰，自知萤火不及日光，敬伏之情倍更转熟，如从生酥转成熟酥也。</p> <p>又解：般若之后明华严海空者，即是圆顿法华教也。</p> <p>何者？初成道时，纯说圆顿，为不解者大机未浓，以三藏、方等、般若淘汰淳熟。根利障除，堪闻圆顿，即说法华开佛知见，得入法界，与华严齐，法性论中入者是也。</p> <p>故下文云：“始见我身，入如来慧；今闻是经，入于佛慧。”初后佛慧，圆顿义齐。故次般若之后说华严海空，齐法华也，亦第五时教也。</p> <p>复言醍醐者，是众味之后也。涅槃称为醍醐，此经名大王膳，故知二经俱是醍醐。</p> <p>又灯明佛说法华经竟，即于中夜唱入涅槃。彼佛一化，初说华严，后说法华。迦叶佛时，亦复如是，悉不明涅槃，皆以法华为后教后味。今佛熟前番人，以法华为醍醐；更熟后段人，重将般若淘汰，方入涅槃，复以涅槃为后教后味。</p> <p>譬如田家，先种先熟先收，晚种后熟后收。</p> <p>法华八千声闻，无量损生菩萨，即是前熟果实，于法华中收，更无所作。若五千自起，人天被移，皆是后熟，涅槃中收。</p> <p>为此义故，故云“从摩诃般若出大涅槃”，即后番次第也。按无量义云：“摩诃般若，次华严海空”，即前番法华中次第也。</p>
---	-------------	---------	---

表 10-11: (17 表)【卷十之三】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊一、正明大师判教分六</p>	<p>己二、引三文证</p>	<p>问：何意知钝者于法华不入，更用般若洮汰？ 答：释论云：“须菩提何故更问菩萨毕定不毕定？答云：须菩提于法华中闻诸菩萨受记作佛，今于般若中更问毕定不毕定。”当知法华之后，更明般若也。 三引信解品四大声闻领教证次第者，文云：“其父先来，求子不得，中止一城。其家大富，多有僮仆，臣佐吏民，亦甚众多。时贫穷子，遇到父舍，疾走而去。即遣旁人，急追将还。穷子惊愕，称怨大唤：‘无罪囚执，此必定死。’父语使言：‘不须此人，勿强将来。’” 此领何义？领初成佛，寂灭道场，法身大士四十一地眷属围遶，说圆顿教门。于时以大拟子，机生闷绝。当知佛日初出，顿教先开。譬如从牛，必先出乳。 “尔时长者将欲诱引其子，而以方便，密遣二人，形色憔悴，无威德者：‘汝可诣彼，徐语穷子，雇汝除粪。’即脱璎珞，着垢腻衣，以方便故，得近其子。” 此领何义？此领次顿之后，隐舍那威德相好，作老比丘像，说三藏之教。二十年中常令除粪，得一日之价，即是从十二部后出修多罗。于时见思已断，无漏心净，譬如从乳出酪也。 又经：“过是已后，心相体信，出入无难。然其所止，故在本处。” 此领何义？明三藏之后，次说方等。已得道果，心相体信，闻大名入，住小名出，苦言弹诃名无难。又进宅内名入，入见群臣豪族，大功德力，闻宝炬陀罗尼，见不思议解脱神变，故名入也。出者，止宿草庵，二乘境界，名出也。心相体信者，得罗汉已，闻骂不瞋，内心惭愧，不敢以声闻、支佛法化人，心渐淳熟。如从酪出生酥，是名从修多罗出方等经，即第三时教也。 “是时长者有疾，自知将死不久，语穷子言：‘我今多有金银珍宝，仓库盈溢，其中多少，所应取与。’穷子受勅，领知众物，而无希取一餐之意。然其所止，故在本处。” 此领何义？从方等后，次说般若。般若观慧，即是家业。历于名色，乃至种智，即是众物。善吉等转教，即是领知。但为菩萨说，自不行证，故无希取。即是从方等经出摩诃般若，因是得识大士法门，灭破无知。譬从生酥出熟酥，是为第四时教也。 “复经少时，父知子意，渐已通泰，临欲终时，而命其子，并会亲族，即自宣言：‘此实我子，我实其父，今吾所有，皆是子有。’付以家业，穷子欢喜，得未曾有。” 此领何义？即是般若之后，次说法华。先已领知库藏诸物，后不须说，但付业而已。譬前转教，皆知法门，不须重演观法。直破草庵，赐一大车，授作佛记，岂非明见佛性，住大涅槃？故言“从摩诃般若出大涅槃”。是时无明破，中道理显，其心皎洁，如清醒醐，即是从于熟酥转出醍醐，为第五时教也。 此五味教，调熟一段渐机众生。如身子等大德声闻，于法华中得受记蒞，见如来性，成大果实，如秋收冬藏，更无所作。不生不生名大涅槃，即是前番从摩诃般若出妙法华。为未熟者，更论般若，入于涅槃而见佛性，即是后番又从般若出大涅槃也。然二经教意，起尽是同。 如法华三周说法，断莫声闻，咸归一实；后开近显远，明菩萨事。涅槃亦尔，先胜三修，断莫声闻，入秘密藏；后三十六问，明菩萨事也。 又涅槃临灭，更扶三藏，诫约将来，使末代钝根不于佛法起断灭见。广开常宗，破此颠倒，令佛法久住。如此等事，其意则别，第五醍醐佛性味同也。</p> <p>己三、五味半满相成</p> <p>三约五味半满相成者，若直论五味，犹同南师，但得方便。若直半满，犹同北师，但得其实。 今明五味不离半满，半满不离五味，五味有半满则有慧方便解，半满有五味有方便慧解。权实俱游，如鸟二翼。虽复俱游，行藏得所。 若华严顿满，大乘家业，但明一实，不须方便，唯满不半，于渐成乳。三藏客作，但是方便，唯半不满，于渐成酪。若方等弹诃，则半满相对，以满斥半，于渐成生酥。若大品领教，带半论满，半则通为三乘，满则独为菩萨，于渐成熟酥。若法华付财，废半明满，若无半字方便调熟钝根，则亦无满字开佛知见，于渐成醍醐。 如来殷勤称叹方便者，半有成满之功，意在此也。 四大声闻领解：“无上宝聚，不求自得”、“安住实智中”者，皆由半满相成，意在此也。</p>
--	--------------------	----------------	--

表 10-12: (17 表)【卷十之三】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二	戊一、正明大师判教分六	己四、明合不合	<p>四明合不合者，半满五味既通约诸经，诸经不同，今当辨其开合。</p> <p>若华严正隔小明大，于彼初分永无声闻，后分则有。虽复在坐，如聋如哑，非其境界。尔时尚未有半，何所论合？次开三乘，引接小机，令断见思，则以小隔大。既不论满，何所可合？故无量义云：“三法、四果、二道不一”，不一即不合也。若方等教，或半满双明，或半满相对，或以满弹半、禀半闻满。虽知耻小，犹未入大，故云“止宿草庵”、“下劣之心，犹未能改”，则半满不合。</p> <p>般若以满洮练于半，命领家业。明半方便通入无生，半字法门皆是摩诃衍，是合其法；而不希取一餐之物，即是未合其人，是故半满不合。</p> <p>若至法华，觉悟化城，云非真实。“汝等所行，是菩萨道”，即是合法；“汝实我子”，即是合人，人法俱合。</p> <p>自鹿苑开权，历诸经教，来至法华，始得合实。故无量义云：“四十余年，未显真实。”</p> <p>若于法华未合，于涅槃得合。法性论明中下二根入法界者，即是得合菩萨也。</p> <p>若论声闻，一秘密合，二显露合。</p> <p>秘密合者，初为提谓说五戒法，已有密悟无生忍者，况修多罗、方等、般若，岂无密悟？此则不论。</p> <p>若就显露，未入位声闻，亦随处得合，例如般若三百比丘得记者是也。</p> <p>若住果声闻，决至法华，敦信令合。若住果不合，是增上慢。</p> <p>未入位五千，简众起去，到涅槃中，方复得合。</p> <p>总就诸教通作四句，华严、三藏，非合非不合；方等、般若，一向不合；法华一向合；涅槃亦合亦不合。何者？涅槃为末代更开诸权，引后代钝根，故言亦不合。</p> <p>问：菩萨因法华入法界与华严合，不见因华严入一乘与法华合？答：华严入法界，即是入一乘(云云)。</p>
		己五、通别料简分三	<p>五料简者为三意，一约通别，二益不益，三约诸教。</p> <p>通别者，夫五味半满，论别别有齐限，论通通于初后。</p> <p>若华严顿乳，别但在初，通则至后。故无量义云：“次说般若，历劫修行，华严海空。”法华会入佛慧，即是通至二经。</p> <p>又像法决疑经云：“今日坐中，无央数众，各见不同，或见如来入涅槃，或见如来住世一劫，若减一劫，若无量劫。或见如来丈六之身，或见小身，或见大身，或见报身莲华藏世界海，为千百亿释迦牟尼佛说心地法门，或见法身同于虚空无有分别，无相无碍，遍同法界。</p> <p>或见此处山林地土沙，或见七宝，或见此处乃是三世诸佛所行之处，或见此处即是不可思议诸佛境界，真实之法。”</p> <p>夫日初出，先照高山，日若垂没，亦应余辉峻岭。</p> <p>故莲华藏海，通至涅槃之后，况前教耶？</p> <p>若修多罗半酪之教，别论在第二时，通论亦至于后。</p> <p>何者？迦留陀夷于法华中面得授记，后入聚落被害，作结戒缘起。</p> <p>又如身子，法华请主，后入灭，均提持三衣至，佛问(云云)，岂非三藏至后耶？</p> <p>释论云：“从初鹿苑，至涅槃夜，所说戒定慧，结为修妬路等藏。”</p> <p>当知三藏通至于后。</p> <p>若方等教半满相对，是生酥教，别论是第三时，通论亦至于后。</p> <p>何者？陀罗尼云：“先于王舍城授诸声闻记，今复于舍卫国祇陀林中，复授声闻记，昔于波罗奈授声闻记。身子云：‘世尊不虚，所言真实，故能第二第三授我等记。’”故知方等至法华后。</p> <p>般若带半论满，是熟酥教，别论在第四时，通论亦至初后。</p> <p>何者？从得道夜，至泥洹夜，常说般若。</p> <p>又释论云：“须菩提问毕定不毕定。”当知般若亦至后。</p> <p>若涅槃醍醐满教，别论在第五时，通论亦至于初。</p> <p>何者？释论云：“从初发心，常观涅槃行道。”</p> <p>前来诸教，岂无发心菩萨观涅槃耶？</p> <p>大经云：“我坐道场菩提树下，初成正觉，尔时无量阿僧祇恒沙世界诸菩萨，亦曾问我是甚深义。然其所问句义功德，亦皆如是，等无有异。</p> <p>如是问者，则能利益无量众生。”此则通至于前。</p>

表 10-13: (17 表)【卷十之三】【卷十之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二	戊一、正明大师判教分六	己五、通别料简分三	庚一、约通别	<p>若法华显露边论，不见在前，秘密边论，理无障碍。</p> <p>故身子云：“我昔从佛闻如是法，见诸菩萨受记作佛”，岂非证昔通记之文？</p> <p>问：涅槃追说四，方等正开四，别教复有四，若为分别？</p> <p>答：涅槃当四，通入佛性；别教次第，后见佛性；方等保证，二不见性(云云)。</p>
			庚二、益不益	<p>二就益不益料简者，若华严为乳，三藏为酪，此则方便味浓，大乘味薄。释此为三，一取用益为论，如贵药非病治，贱药是病宜。</p> <p>贵药非宜，徒服无益。</p> <p>初说华严，于初心未深益，于渐机亦未转，于二缘如乳。</p> <p>若渐机稟三藏，能断见思，三毒稍尽，即转凡成圣，如变乳为酪。</p> <p>不可以用益谓贱胜，不用益谓贵劣。</p> <p>华严亦如是。</p> <p>于小如乳，于大如醍醐。</p> <p>少分譬喻，不可全求也。</p> <p>二如良医，有一秘方，具十二药，三种最贵</p> <p>善占病相，盈缩所宜，终不乖候，谬有所治。</p> <p>佛亦如是，圆方妙治，具十二部。</p> <p>无问、广、记，最为甚深，菩萨智利，具足全服；二乘病重，以九为剂。</p> <p>此若不缩，于病无益。于不缩为乳，于缩为酪。</p> <p>此取相生次第为譬，不取浓淡浅深。</p> <p>三约行人心者，说华严时，凡夫见思不转，故言如乳。</p> <p>说三藏时，断见思惑，故言如酪。</p> <p>至方等时，被挫耻伏，不言真极，故如生酥。</p> <p>至般若时，领教识法如熟酥。</p> <p>至法华时，破无明，开佛知见，受记作佛，心已清净，故言如醍醐。</p> <p>行人心生，教亦未转，行人心熟，教亦随熟。</p> <p>问：为一人稟五味？为五人耶？</p> <p>答：自有一人稟一味，如华严中纯一根性，即得醍醐，不历五味也。</p> <p>大经云：“雪山有草，牛若食者，即得醍醐。”</p> <p>自有一人历五味，如小乘根性，于顿如乳，三藏如酪，乃至醍醐，方乃究竟。</p> <p>如大经云：“从牛出乳，乃至酥出醍醐。”</p> <p>自有利根菩萨，未入位声闻，或于三藏中见性，是历二味；自有方等中见性，是历三味；般若中见性，是历四味，如三百比丘。</p> <p>大经云：“置毒乳中，遍五味中悉能杀人”，即此意也。</p>
			庚三、约诸教【卷十之四】	<p>三历诸教料简者，如大经云：“凡夫如乳，声闻如酪，菩萨如生熟酥，佛如醍醐。”</p> <p>今释此譬，总喻半满五时：凡夫无治道，全生如乳；声闻发真，通皆如酪；通教菩萨及二乘如生酥；别教如熟酥；圆教如醍醐。今当教各判五味。</p> <p>大经云：“凡夫如乳，须陀洹如酪，斯陀含如生酥，阿那含如熟酥，阿罗汉、支佛、佛如醍醐。”有超果者，即得醍醐；或有味味入者，此即三藏教中三意也。</p> <p>当通教中五味者，大经三十二云：“凡夫佛性如杂血乳，血者即是无明行等一切烦恼，乳者即善五阴，是故我说从诸烦恼及善五阴，得三菩提。</p> <p>如众生身，皆从精血而得成就，佛性亦尔。</p> <p>须陀洹、斯陀含断少烦恼，如真乳，阿那含如酪，阿罗汉如生酥，支佛至十地菩萨如熟酥，佛如醍醐。”</p> <p>超果、不定(云云)。</p> <p>当别教自明五味者，第九云：“众生如牛新生，血乳未别，声闻、缘觉如酪，菩萨之人如生熟酥，诸佛世尊犹如醍醐。”具有超果、不定(云云)。</p> <p>当圆教但一味，大经云：“雪山有草，名曰忍辱。牛若食者，即得醍醐。”</p> <p>正直纯一，故不论五味。</p> <p>若无差别中作差别者，约名字即，乃至究竟即，判五味相生也。</p> <p>从佛出十二部，即是出乳，新医用乳也。可约四善根，就发中为五味也。</p>

表 10-14: (17 表)【卷十之四】

全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二	戊一、正明大师判教分六	己六、增数明教分二	六增数明教者，先约迹，次约本。
			夫教本逗机，机既不一，教迹众多，何但半满五时？当知无量种教，今且增一至八。
		庚一、迹门	初约一法明开合者，“十方佛土中，唯有一乘法”，于此法不解，全生如乳。若欲开者，开圆出别教一乘也。若于别不解，亦全生如乳，又开通一乘也。若于通不解，亦全生如乳，又开三藏一乘也。虽开为四，皆名一大乘法，俱求佛果也。若于三藏一乘得解，即变乳成酪，乃至入本一乘也(云云)。
			若于四一乘不解，又更于三藏开出声闻、支佛教。
			若断结证果，心渐通泰者，即却二乘，唯言大乘求佛。渐以般若淘汰，令心调熟，即废方便一乘，唯圆实一乘。故云：“如我本誓愿，今者已满足，化一切众生，皆令入佛道”、“若以小乘化，我则堕慳贪，是事为不可。”
			是故始从一而开一，终从一而归一。
			若约二法论开合者，约半满两教，初明华严之满；若众生无机，次约满开半；次方等对半明满；次般若带半明满；次法华舍半明满。
			始则从满开半，终则废半归满(云云)。
			次约三法论开合者，即是“于一佛乘，方便说三”。既知息已，灭却化城。亦是约三善，声闻为下善(云云)。
			次约四法论开合者，即是四教，约圆开别，约别开通，次开三藏。如是次第，会来合圆(云云)。
			又四法论开合者，约四门，本是圆四门，众生不解，开出别四门，乃至通、三藏四门。利者得传传入，钝者五味调入。
			次约五法论开合者，即是五味，从初十二部开修多罗，乃至涅槃，教教论五味。
			从初五味，开诸五味，细细渐合，还归圆满五味。
			次约六法论开合者，即是四教大乘六度、七觉分、八正道也。
			初开圆出别，乃至三藏。如是缩合，还一圆道(云云)。
			次约七法论开合者，谓四教、二乘并人天乘。若上向合圆别，不者下向合人天，令七数足，开合(云云)。
			次约八法论开合者，约前八法，开合(云云)。若得开合之意，自在说之。
		庚二、本门	二约本门明教开合者，借迹知本，本亦复如是。
			复次本门中明“或示己身，或示他身，或说己法，或说他法”，己身是佛法界像，他身是九法界像，己法是圆顿佛之知见，降此已下皆是他法。虽示种种形，欲令度脱故；虽说种种道，其实为一乘，此即开合意也。
			如是开合，半满五味，宛然无失：次第之意，弥复分明；非次第意，自然可解；不定之教，弥为易见矣。
			从一开一者，“十方佛土中，唯有一乘法”，众生不解，全生如乳。从此圆一乘，开出别一乘，众生又不解，亦全生如乳。又开出体法一乘，众生又不解，亦全生如乳。又开出析法一乘，众生即解，是则转乳为酪。次入体法，即转酪为生酥。次入别一乘，即转生酥为熟酥。次转入圆一乘，如转熟酥为醍醐。是中备有顿、渐、不定(云云)。
			此是从一以开一，从一以归一也。
			次从二以开二者，元本是如来藏，如来藏中备有半满不思議之二，众生不解，全生如乳。又开出带半之满，又不解，全生如乳。又开出破半之满，众生不解，亦全生如乳。又单说半，众生解，转乳为酪。次说破半之满，转酪为生酥。次说带半之满，众生为一熟酥。次纯说不思議之满，众生如醍醐。此中具有顿、渐、不定。即从二开二，从二归二。
			从三归三，本是即空、即假、即中之三，众生不解，即开次第之三。
			又不解，即开体真之三。又不解，即开析法之三。
			利人从析空之三，入体空之三，从体入次，从次入即。
			钝者住析三，故用即空三调之，即生酥；又用次三调为熟酥；
			今方得入即空、即假、即中，此约三法论开合也。
			四法开合者，本是圆四门，众生不解，开别四门，乃至三藏四门，传传令入如前。约五法论开合者，约五味准前(云云)。乃至八亦如是。

表 10-15: (17 表)【卷十之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊二、章安杂录分二 己一、杂记异闻</p>	<p>记者私录异同。有人引释论会宗品，举十大经，云经、大云经、法华经，般若最大；又大明品云：“诸余善法，入般若中”，谓法华经亦是善法也。第百卷云：“法华是秘密，般若非秘密，为不明二乘作佛故。”又云：“般若、法华，是异名耳。”</p> <p>此三种云何通？</p> <p>有人云：众圣以无心契无相，如众流纳海。若其化物，以无相为宗，如空总包。般若盛明此二，故于十经最大。</p> <p>又般若明第一义悉檀，是故最大。</p> <p>又九十品，前六十品明实慧，无尽品去明方便。二慧是三世佛法身父母，是故最大善。</p> <p>众经明此二，皆摄入般若中。</p> <p>问：众经明此二，亦应般若摄入众经中？</p> <p>答：大品最初，专明此二，余经不尔。古来称般若是得道经，故知大也。</p> <p>今谓：还是论语专大义，何谓会通？</p> <p>会通者，有共般若、不共般若，不共般若最大。余经若明不共，其义正等(云云)。</p> <p>他会通法华明二乘作佛，是秘密，般若不明二乘作佛，故非秘密。秘密则深，般若则浅。何者？般若明菩萨是佛因，于义易解，故非秘密。二乘作佛，与昔教反，于义难解，故是秘密。论云：“如用药为药，其事易；用毒为药，其事难(云云)。”</p> <p>然密显通大小，释论第四云：“显示教明罗汉断惑清净，菩萨不断惑不清净，故菩萨在前列。若秘密法，明菩萨得六神通，断一切烦恼，超二乘上。”当知显示浅，秘密深。今般若、法华皆明菩萨得无生忍，具六神通，并秘密、并深、并大。就秘密更论秘不秘，般若不明二乘作佛，阙此一条，故言不秘耳。</p> <p>问：般若未开权，应是秘密？法华开权，应是显示？答：若取开权，如所问。今取浅易为显示耳。</p> <p>问：若尔，未了者云何言大？答：据二慧为深大，不明二乘作佛为未了。</p> <p>问：既言深大，何不说二乘是方便，令得作佛？此义未了，亦何大乎？答：非独自释，叡师亦云：“般若，照也；法华，实也。论穷理尽性明万行，则实不如照；取大明真化，解本无三，则照不如实。是故叹深，则般若之功重；美实，则法华之用高也。”</p> <p>问：虽引叡师，如攀枯求力，不觉人机俱倒，释犹未了。</p> <p>今谓：不共般若何时不明二乘作佛？与法华平等大慧，更复何殊耶？</p> <p>众经论明教非一，若摩得勒伽有二藏，声闻藏、菩萨藏。又诸经有三藏，二如上，加杂藏，分十一部经是声闻藏，方广部是菩萨藏，合十二部是杂藏。又有四藏，更开佛藏。菩萨处胎经八藏，谓胎化藏、中阴藏、摩诃衍方等藏、戒律藏、十住藏、杂藏、金刚藏、佛藏。彼诸藏云何会通？</p> <p>通二藏者，其一通声闻，其三通菩萨藏。</p> <p>通三藏者，初通声闻藏，次通杂，其一通菩萨藏。</p> <p>通四藏者，一一相通。</p> <p>通八藏者，八藏降神已来，四教从转法轮已来，时节节有异。</p> <p>今以转法轮来，八教通之：若胎化藏、中阴藏，未为阿难说时，即是秘密教；为阿难说时，即是不定教；摩诃衍方等藏，即顿教。</p> <p>戒律藏去五藏，即渐教中之次第：戒律藏即三藏教，十住藏即方等教，杂藏即通教，金刚藏即别教，佛藏即圆教。</p> <p>然佛意难测，一往相望，作此会通(云云)。</p> <p>问：四教名义出何经？答：长阿含行品，佛在圆弥城北尸舍婆村，说四大教者，从佛闻，从和合众，多比丘闻，从一比丘闻，是名四大教。</p> <p>月灯三昧经第六，明四种修多罗，谓诸行、诃责、烦恼、清净。</p> <p>私释会之：诸行是因缘生法，即三藏义也；诃责是体知过罪，即通教义也；烦恼者，不入巨海，不得宝珠，若无烦恼则无智慧，即别教义也；清净者，既举一净当名，任运有我、常、乐等，即圆教也。</p> <p>又一教具四修多罗，诸行即集谛；诸行果即苦谛；</p> <p>诸行对治，对治烦恼，即道谛；诸行清净即灭谛，此三藏中具四修多罗也。</p> <p>又诃责诸行即集谛，诃责诸有即苦谛，诃责烦恼对治即道谛，诃责清净即灭谛，此通教中具四修多罗。</p>
--	------------------------------	--

表 10-16: (17 表)【卷十之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊二、章安杂录分二</p>	<p>己一、杂记异闻</p>	<p>又烦恼诸行是集谛，烦恼诸有是苦谛，烦恼行被诃责即道谛，烦恼清净即灭谛，此别教中具四修多罗。</p> <p>又涅槃即生死，苦谛清净也；菩提即烦恼，集谛清净也；烦恼即菩提，道谛清净也；生死即涅槃，灭谛清净也，此圆教中四修多罗。</p> <p>彼经复明四论、四法、四境界、四门、四断烦恼智、四苦、四集、四道，皆与四教相应，具如彼应知。</p> <p>地论第七地云：“一念心具十波罗蜜、四摄、三十七品、四家。”释四家云：“般若家、谛家、舍烦恼家、苦清净家。”</p> <p>私释者，约苦谛为初门，修道品令苦清净者，即三藏义也。舍烦恼家者，即无相体达为舍，如色是空，以空舍无相，论修道品者，此即通教义也。般若家者，般若智照，诸法明了，恒沙法门，皆悉通达，而修道品，此即别教义也。谛家者，谛即实相之理，即是圆教，约实相而修道品也。具如彼说(云云)。</p> <p>达摩鬱多罗释教迹义云：“教者，谓佛被下之言；迹谓踪迹，亦应迹、化迹，言圣人布教，各有归从。”然诸家判教非一，一云：释迦一代，不出顿渐，渐有七阶五时。世共同传，无不言是。</p> <p>又云：五时之言，那可得定？但双林已前，是有多余不了；涅槃之唱，以之为了。又言：佛一音报万，众生大小并受，何可以顿渐往定？判无顿渐。</p> <p>今验之经论，皆是穿凿耳。何者？人云佛教不出顿渐，而实顿渐摄教不尽。如四阿含经、五部戒律，教未穷深，未得名顿；说亘始终，复不与大次第为渐。是则顿渐不摄，何得云佛教不出顿渐也？</p> <p>然不无顿，不得全破。何者？凡论顿渐，盖随所为。若就如来，实大小并陈，时无前后。但所为之人，悟解不同，自有顿受，或从渐入，随所闻结集，何得言无顿也？</p> <p>但不可定其时节，比其浅深耳。</p> <p>人言渐教中有七阶五时，言佛初成道，为提谓、波利说五戒十善人天教门。然佛随众生，宜闻便说，何得唯局初时为二人说五戒也？又五戒经中，二长者得不起法忍，三百人得信忍，二百人得须陀洹果。普曜经中，佛为二长者授记，号密成如来。若尔，言初为二人说人天教门，义何依据？又二长者见佛闻法，礼佛而去，竟不向鹿苑。初说五戒时，未化陈如，与谁接次而名为渐？</p> <p>人言第二时，十二年中说三乘别教。若尔，过十二年，有宜闻四谛、因缘、六度，岂可不说？若说，是则三乘别教，不止在十二年中。若不说，是一段在后宜闻者，佛岂可不化也？定无此理。经言为声闻说四谛，乃至说六度，不止十二年。盖一代中随宜闻者，即说耳。如四阿含经、五部律，是为声闻说，乃迄于圣灭，即是其事。故增一经说释迦十二年中略说戒，后瑕疵起乃广制。长阿含游行经说，乃至涅槃，何得言小乘悉十二年中也？</p> <p>人言第三时，三十年中说空宗般若、维摩、思益，依何经文知三十年也？</p> <p>言四十年后，说法华一乘，法华经中弥勒言：“佛成道来，始过四十余年。”然不可言法华定在大品经后。何故？大智论云：“须菩提于法华中，闻说举手低头皆得作佛，是以今问退义。”若尔，大品与法华前后何定也？</p> <p>然大品、法华及涅槃，三教浅深，难可辄言。何者？涅槃佛性，亦名般若，亦名一乘。一乘是法华之宗，般若是大品所说，即是明性，复有何未了乎？</p> <p>大品中说第一义空，与涅槃经明空无异，皆云色空，乃至大涅槃亦空。又大品说涅槃非化，维摩说佛身离五非常，与涅槃明常、说涅槃不空有何异？而自生分别言维摩偏谄明常、大品一向说空也？</p> <p>人以阿难等诸声闻在大品会，复经法华会，终至涅槃会，故知大品、法华、涅槃，应有浅深。义不必尔，何者？如阿难、迦叶，经法华会，若未闻说常，涅槃会中二人不在，何由得有常解，流通涅槃？复次舍利弗在佛涅槃前七日灭度，大目连为执杖外道所打，亦在佛前涅槃，皆不在双林之会，岂可不得常解乎？</p> <p>即知法华中已悟常竟，不假更闻。</p> <p>又舍利弗等诸声闻皆是如来影响，如法华经说：“知众乐小法，而畏于大智，是故诸菩萨，作声闻缘觉。”</p> <p>涅槃亦云：“我法最长子，是名大迦叶。</p> <p>阿难多闻士，能断一切疑，自然能解了，是常与无常。”</p>
--	------------------	----------------	--

表 10-17: (17 表)【卷十之四】

<p>全文分二 甲二、正释五重玄义分二 乙二、别解分五 丙五、第五判教相分五 丁五、判教分二</p>	<p>戊二、章安杂录分二</p>	<p>己一、杂记异闻</p>	<p>故知影响之人，在大则大，在小则小，何可就其人以定阶渐也？又若从法华后入涅槃者，法华经中已明王宫非始，久来成道，何由涅槃中方引道树始成，执实为疑？故知为一段众生，最后闻常者，涅槃经。闻法华者，不假闻涅槃也。</p> <p>又涅槃经有大利益，如法华中八千声闻，得受记莂，成大果实。</p> <p>若以法华得记，证涅槃之益，即是理同，教无深浅明矣。</p> <p>又法华优波提舍中，明法华经理圆教极，无所缺少。</p> <p>龙树于大智论中，叹法华最为甚深。何故？余经皆付阿难，唯法华但付菩萨！是知法华究竟满足，弗须致疑。</p> <p>复应当知，诸大乘经指归不殊，但随宜为异耳。如华严、无量义、法华，皆三昧名，般若是大智慧，维摩说不思议解脱是解脱，大涅槃是究竟灭，文殊问菩提是满足道，悉是佛法，法无优劣。于中明果皆是佛果，明因皆是地行，明理皆是法性，所为皆是菩萨，指归不当有异，人何为强作优劣？</p> <p>若尔，诞公云：“双树已前，指法华经悉不了。”岂非诬调也？</p> <p>人情既尔，经论云何？</p> <p>摩得勒伽说：十二部经唯方广部是菩萨藏，十一部是声闻藏。</p> <p>又佛为声闻、菩萨说出苦道，诸集经者，以为菩萨所说为菩萨藏，以为声闻所说为声闻藏。</p> <p>龙树于大智论中亦云：“大迦叶与阿难在香山撰集三藏，为声闻藏；文殊与阿难集摩诃衍经，为菩萨藏。”</p> <p>涅槃亦云：“十一部经为二乘所持，方等部为菩萨所持。”是以依按经论，略唯二种，声闻藏及菩萨藏也。</p> <p>然教必对人，人别各二：声闻藏中有决定声闻，及退菩提心声闻；菩萨藏中有顿悟大士，有渐入菩萨。</p> <p>声闻藏中决定声闻者，久习别异善根，小心狭劣，成就小性，一向乐小。</p> <p>佛为说小，毕竟作证，不能趣大。言退菩提心声闻者，是人尝于先佛及诸菩萨所，发菩提心，但经生历死，忘失本念，遂生小心，志愿于小。佛为说小，终令趣大。</p> <p>然决定声闻一向住小，退菩提心声闻后能趣大。</p> <p>虽有去有住，而受小时一，故对此二人所说为声闻藏。</p> <p>菩萨藏中有能顿悟者，如华严等经所为众生，不由小来，一往入大，故名为顿。</p> <p>从渐入者，即向退菩提心声闻后能入大，大从小来，故称为渐。</p> <p>虽有顿渐不同，然受大处一，故对此二人所说为菩萨藏也。</p> <p>然此二藏，随所为，随所说。声闻藏中有菩萨为影响，然非所为，不可从菩萨名作大乘经。菩萨藏中亦有声闻人，非正所为宗，不说声闻法，故不可名为小乘法。</p> <p>拟人定法，各目不同，是以要而摄之，略唯二也。</p> <p>问：佛为三乘人说三种教，何以故判藏唯有其二？</p> <p>答：佛为求三乘人，说三乘法。然闻因缘者即是声闻，辟支佛出无佛世，但现神通，默无所说，故结集经者，集为二藏也。依经判教，厥致云尔。</p> <p>今之四教，与达摩二藏会通云何？彼自云：“要而摄之，略唯二种。”</p> <p>今开分之，判为四教耳。声闻藏即三藏教也，菩萨藏即通、别、圆教也。</p> <p>为决定声闻说三藏教，为退大声闻说通教，为渐悟菩萨说别教，为顿悟菩萨说圆教。</p> <p>非唯名数易融，而义意玄合。今古符契，一无二焉。</p>
		<p>己二、述已推师结前生后</p>	<p>唯文略而义广，教一而蔽诸。</p> <p>若申隐以使显，须多作论义。</p> <p>如捕猎川泽，饶结筌罟，岂渔猎者好博耶？不得已而博耳。</p> <p>师云：“我以五章，略谈玄义。非能申文外之妙，特是粗述所怀。”</p> <p>常恨言不能畅意，况复记能尽言？</p> <p>虽然，若能寻七义，次通十妙，研别体七。</p> <p>余五钩锁相承，宛宛如绣；引经印定，句句环合。</p> <p>非直包诸名教，该乎半满而已矣，又即事成观，凿凡夫之干土，见圣法之水泥。</p> <p>圆通之道，于斯通矣。</p> <p>遍朗之朗，于兹明矣。</p> <p>此备于前，今更消文于后也。</p>